



Universidad Nacional
“Pedro Ruiz Gallo”



ESCUELA DE POSTGRADO
DOCTORADO EN DERECHO Y CIENCIA POLÍTICA

**REALIDAD SOCIAL VS JUSTICIA: LA EXPERIENCIA EN LA
PROVINCIA DE CONDORCANQUI-AMAZONAS**

TESIS

**PRESENTADA PARA OPTAR EL GRADO ACADÉMICO DE
DOCTOR EN DERECHO Y CIENCIA POLÍTICA**

AUTOR:

Mg. OSWALDO BAUTISTA CARRANZA

ASESOR:

Dr. EZEQUIEL CHAVARRY CORREA

LAMBAYEQUE - PERÚ

2017

TESIS
REALIDAD SOCIAL VS JUSTICIA: LA EXPERIENCIA EN LA PROVINCIA DE
CONDORCANQUI-AMAZONAS

Mg. Oswaldo Bautista Carranza

AUTOR

Dr. Ezequiel Chavarry Correa

ASESOR

Presentada a la Escuela de Postgrado de la Universidad Nacional Pedro Ruiz Gallo, para
optar el grado de: DOCTOR EN DERECHO Y CIENCIA POLÍTICA

APROBADO POR:

Dr. JOSÉ MARÍA BALCAZAR ZELADA

PRESIDENTE

Dr. FREDDY WIDMAR HERNÁNDEZ RENGIFO

SECRETARIO

Dr. VÍCTOR ANACLETO GUERRERO

VOCAL

Lambayeque, enero de 2018

DEDICATORIA

*A mis padres: Baltazar Bautista Monteza y
Rosaura Carranza Torres.*

*A mi esposa e hijos: Gloria Reátegui de Bautista,
Petthy Alejandro, Rossana Yulieta,
Ángela Berenis, Glorita Cielo y Nardasol.*

AGRADECIMIENTO

En primer lugar, mi más ferviente agradecimiento al Gran Arquitecto del Universo, quien usando como medio a mis padres Baltazar y Rosaura, me ha permitido nacer y llamarme Oswaldo Bautista Carranza. Desde hacen varios años a mis padres ya no los tengo cerca, están en la eternidad, en el oriente eterno, desde donde me están mirando y pidiendo al Divino Niño Jesús, me proteja y guíe por el camino que él ha señalado.

También mi devoto agradecimiento al Divino Niño Jesús, porque me permite vivir, dotándome de dones, una linda familia, brindándome oportunidades varias, dándonos el pan de cada día que lo disfrutamos y compartimos en familia, bendiciéndome con el trabajo que desempeño y permitiéndome llegar a tener primero, el grado de Bachiller en Derecho y Ciencia Política, luego de Magister en Derecho, con mención en Ciencias Penales y ahora en la meta de lograr el sublime grado de Doctor en Derecho y Ciencia Política.

Asimismo, los parabienes a mis tíos Julia Bautista Monteza y su esposo, Artemio Villalobos Loayza, quienes me protegieron desde los 5 y hasta los 19 años de edad, posibilitando mis estudios, primero en la Escuela Pre Vocacional N° 61 y posteriormente en la Gran Unidad Escolar San Juan de Chota. Mis recordados tíos también están en el oriente eterno, desde donde estoy seguro, me están mirando y a quienes hasta la fecha no les he defraudado.

Por supuesto, mi tributo a los docentes de la Universidad Nacional Federico Villarreal, en donde estudié la fascinante y frondosa carrera de Derecho y Ciencia Política, así como a los docentes de la Escuela de Postgrado de la Universidad Nacional Pedro Ruiz Gallo de Lambayeque, quienes, con su exigencia y sapiencia, me brindaron las enseñanzas de sabios e intelectuales. Asimismo, mi reconocimiento especial a mis compañeros de labores y amistades varias, que me brindaron apoyo con diferentes fuentes bibliográficas, para ejecutar la tesis.

ÍNDICE

DEDICATORIA	3
AGRADECIMIENTO	4
RESÚMEN	11
ABSTRACT	12
INTRODUCCIÓN	13
CAPITULO I: ANÁLISIS DEL OBJETO DE ESTUDIO	18
1.1. UBICACIÓN	18
1.2. COMO SURGE EL PROBLEMA	19
1.3. COMO SE MANIFIESTA Y QUÉ CARACTERÍSTICAS TIENE	20
1.4. DESCRIPCIÓN DETALLADA DE LA METODOLOGÍA EMPLEADA	20
1.5. FORMULACIÓN DEL PROBLEMA	21
1.6. OBJETIVOS	21
1.6.1. Objetivo General	21
1.6.1.1. Objetivos Específicos	21
1.7. HIPÓTESIS	22
1.8. DETERMINACIÓN DE VARIABLES	22
CAPITULO II: MARCO TEÓRICO	23
2.1. ANTECEDENTES	23
2.1.1. Nivel Internacional	23
2.1.2. Nivel Nacional	28
2.1.3. Nivel Regional	34
2.2. BASE TEÓRICA	36
2.2.1. Derecho Consuetudinario	36
2.2.2. Justicia Especial en las Comunidades Indígenas Awajún/Aguaruna	39
2.2.3. Justicia Común u Ordinaria	41
2.2.3.1. Organización Política del Virreinato del Perú	42
2.2.3.2. Organización Política del Perú Después de la Declaración de su Independencia por el Generalísimo Don José de San Martín	45
2.2.3.3. Constituciones Políticas del Perú	50

2.3. DEFINICIÓN DE TÉRMINOS BÁSICOS O VARIABLES	56
2.3.1. Cosmovisión del Grupo Étnico Awajún/Aguaruna	56
2.3.1.1. Nugkui.....	56
2.3.1.2. Bikut.....	58
2.3.1.3. Ajútap.....	59
2.3.1.4. Etsa.....	59
2.3.2. Síntesis Histórica de la Familia Lingüística Jíbaro Grupo Étnico Awajún/Aguaruna.	61
2.3.2.1. Situación de Vulnerabilidad.....	64
2.3.2.2. Relaciones Sociales, Frágil Sostén de los Awajún/Aguaruna	66
2.3.2.3. Cambios que se Están Dando.....	66
2.3.2.4. Organización Social del Grupo Étnico Awajún/Aguaruna.....	67
2.3.2.5. Actividades Originarias del Grupo Étnico Awajún/Aguaruna	69
2.3.2.6. Actividades Económicas del Grupo Étnico Awajún/Aguaruna.....	70
2.3.2.7. Infraestructura de Servicios	72
2.3.2.8. Aspecto Humano.....	75
2.3.3. Administración de Justicia en la Familia Lingüística Jíbaro	78
2.3.3.1. Autoridad que Impartía Justicia	78
2.3.3.2. Autoridad que Imparte Actualmente la Justicia Especial	79
2.3.3.3. Penas que se Aplican en las Comunidades Indígenas Awajún/Aguaruna de la Provincia de Condorcanqui.....	80
2.3.4. Creación Política de la Provincia de Condorcanqui.....	90
2.3.5. Comunidades Indígenas Awajún/Aguaruna de la Provincia de Condorcanqui ..	92
2.3.5.1. Existencia Legal de las Comunidades Nativas	92
2.3.5.2. Comunidades Indígenas, Ubicación y Denominación por Distritos.....	96
2.3.6. Respeto del Derecho Consuetudinario del Grupo Étnico Awajún/Aguaruna...	106
2.3.6.1. Reconocimiento del Derecho Consuetudinario y la Jurisdicción Especial a las Comunidades Indígenas del Grupo Étnico Awajún/Aguaruna, todavía no se hace realidad	106
2.3.6.2. Análisis de los Instrumentos Jurídicos Internacionales y Nacionales que Amparan la Justicia Indígena en Perú.....	122
2.3.6.3. Pleno Respeto de la Jurisdicción Especial Reconocido por la Constitución Política del Perú de 1993	126

CAPITULO III: MARCO METODOLÓGICO	136
3.1. POBLACIÓN Y MUESTRA	136
3.1.1. Población.....	136
3.1.2. Muestra	136
3.2. DISEÑO DE INVESTIGACIÓN	137
3.3. MÉTODOS, TÉCNICAS E INSTRUMENTOS	138
3.3.1. Métodos.....	138
3.3.2. Técnicas	139
3.3.3. Instrumentos.....	139
3.4. ANÁLISIS ESTADÍSTICO	139
3.5. RESULTADOS	140
3.6. PRESENTACIÓN DE LA PROPUESTA DEL MODELO TEÓRICO	143
3.6.1. Finalidad	143
3.6.2. Objetivos	143
3.6.3. Base Legal.....	144
3.6.4. Alcances	144
3.6.5. Disposiciones Generales	145
3.6.5.1. De la Justicia Especial, Reconocida por la Constitución Política del Perú de 1993.....	145
3.6.5.2. De la Justicia Ordinaria Establecida por la Constitución Política del Perú de 1993.....	145
3.6.6. Disposiciones Específicas	146
3.6.7. Fases del Procedimiento	146
3.6.8. Duración del Procedimiento de Ejecución de la Propuesta Para Desvincular la Justicia Especial de la Justicia Ordinaria Frente a la Realidad Social vs Justicia: la Experiencia en la Provincia de Condorcanqui-Amazonas.	148
3.6.9. Presupuesto	150
3.6.9.1. Analítico.....	150
3.7. METODOLOGÍA	152
3.7.1. Evaluación.....	152

4. DISCUSIÓN	153
5. CONCLUSIONES	154
6. RECOMENDACIONES.....	155
7. REFERENCIAS BIBLIOGRÁFICAS	157
8. ANEXOS	159
VISTAS FOTOGRÁFICAS	205

ÍNDICE DE TABLAS

TABLA N° 01 Cuestionario aplicado a los integrantes de la justicia especial y operadores de la justicia ordinaria, para conocer la realidad social vs justicia: la experiencia en la Provincia de Condorcanqui-Amazonas.	140
TABLA N° 02 Cuestionario aplicado a los integrantes de las juntas directivas de la justicia especial, para desvincular la justicia especial de la justicia ordinaria sobre la realidad social vs justicia: la experiencia en la provincia de Condorcanqui..	141
TABLA N° 03 Cuestionario aplicado a los operadores de la justicia ordinaria, para desvincular la justicia especial de la justicia ordinaria sobre la realidad social vs justicia: la experiencia en la provincia de Condorcanqui.	142

ÍNDICE DE FIGURAS

- FIGURA N° 01.** Cuestionario aplicado a los integrantes de la justicia especial y operadores de la justicia ordinaria, para conocer la realidad social vs justicia: la experiencia en la Provincia de Condorcanqui-Amazonas..... 140
- FIGURA N° 02.** Cuestionario aplicado a los integrantes de las juntas directivas de la justicia especial, para desvincular la justicia especial de la justicia ordinaria sobre la realidad social vs justicia: la experiencia en la provincia de Condorcanqui. 141
- FIGURA N° 03.** Cuestionario aplicado a los operadores de la justicia ordinaria, para desvincular la justicia especial de la justicia ordinaria sobre la realidad social vs justicia: la experiencia en la provincia de Condorcanqui..... 142

RESÚMEN

La investigación nos permitió conocer la realidad social y la justicia que se imparte en las comunidades indígenas Awajún/Aguaruna de la provincia de Condorcanqui-Amazonas; comparar la justicia especial con la justicia ordinaria y proponer la desvinculación de la justicia especial de la justicia ordinaria. Se seleccionó la muestra, en forma aleatoria y predeterminada; se aplicó el instrumento a los entrevistados sobre la realidad social vs justicia, sobre la desvinculación de la justicia especial de la justicia ordinaria; se entregó el material impreso a la muestra; se analizó y procesó los datos codificados y agrupados en tablas y figuras, luego se elaboró el informe de la tesis. Según la tabla y figura N° 01, de los 166 entrevistados, el 75% respondió que sí conoce y el 25% respondió que no conoce la realidad social vs justicia: la experiencia en la provincia de Condorcanqui-Amazonas. De acuerdo a las tablas y figuras N° 02 y 03, de los 166 entrevistados (apu, secretario y tesorero y operadores de la justicia ordinaria), el 75% respondió que se realizará con eficiencia y eficacia la desvinculación de la justicia especial de la justicia ordinaria, el 80% respondió que se aprobará la propuesta y el 45% respondió que se logrará el proceso de ejecución y monitoreo en las comunidades indígenas.

Palabras Clave:

Realidad social, justicia, provincia de Condorcanqui, Amazonas, propuesta, desvincular, justicia ordinaria, justicia especial, investigación, tesis.

ABSTRACT

His research work allowed us to know the social reality and the justice which is delivered within the Awajún/Aguaruna indigenous communities in the province of Condorcanqui - Amazonas; to compare special justice versus ordinary justice and to propose the disassociation of special justice from ordinary justice. The sample group was selected in a random predetermined way. The selected individuals were interviewed about social reality versus justice and disassociation of special justice from ordinary justice. Printed material was delivered to the sample to the sample group. The codified collected data was analyzed, processed and organized by groups on tables and figures and then the report of the thesis was elaborated. According to table and figure 01, out of the 166 interviewed individuals, 75% responded that they were aware of social reality vs justice, while the remaining 25% responded that they were not: the experience in the province of Condorcanqui - Amazonas. Tables and figures N. 02 and 03 showed that out of the 166 interviewed individuals (apu, secretary, treasurer and justice agents), 75% responded that disassociation of special justice from ordinary justice will occur in an efficient and effective manner, while 80% responded that the proposal would be approved and 45% responded that the process of execution and monitoring will be achieved within the indigenous communities.

Key Words

Social reality, justice, Condorcanqui, Amazonas, disassociation, special justice, thesis.

INTRODUCCIÓN

La investigación se ha realizado para conocer la realidad social y la impartición de justicia en la provincia de Condorcanqui - Amazonas, señalando que allí viven muchísimos peruanos y peruanas, nos referimos al Grupo Étnico¹ Awajún/Aguaruna; quienes siguen encontrando obstáculos insalvables, que les impide el disfrute pleno y efectivo de sus derechos fundamentales y uno de ellos, del cual nos ocuparemos in extenso, es el acceso a la justicia.

Los Awajún/Aguaruna, nunca fueron conquistados por el Imperio Inca y tampoco sometidos por el Virreinato, época en la cual se han realizado acciones de evangelización.

Cuando el citado grupo étnico era tribal su jefe máximo, era el Waimaco, quien solucionaba los problemas que se presentaban, es decir, impartía justicia. En la Colonia los jesuitas, los maestros y educadores solucionaban los problemas de los indígenas. Cuando los españoles conquistaron al Imperio Inca, importaron también su sistema de justicia.

El Libertador y Protector del Perú, don José de San Martín, expidió el Estatuto Provisional de 1821 creando la Alta Cámara de Justicia, que es el antecedente de la Corte Suprema de Justicia de la República. Asimismo, convocó el Primer Congreso Constituyente, que expidió la Primera Constitución Política del Perú de 1823 y hasta la actualidad se han expedido 12 constituciones políticas y en todas ellas, dentro de la estructura del Estado se ha establecido que uno de sus poderes, es el Judicial.

En la Constitución Política de 1920, por vez primera se dispuso que el Estado proteja a la raza indígena, dictando leyes especiales para su desarrollo y cultura, en armonía con sus necesidades y reconoció la existencia legal de las comunidades de indígenas; pero dicha disposición no se cumplió cabalmente.

¹ La etnia es sinónimo de pueblo, pero sin el carácter jurídico de éste y por tanto, con valor antropológico y sociológico pero con escaso contenido de efecto jurídico. (BALLÓN AGUIRRE, 2004, pág. 36)

En el Gobierno Revolucionario de la Fuerza Armada, primero se expidió el Decreto Ley N°20653, derogado por el vigente Decreto Ley N°22175 “Ley de Comunidades Nativas² y de Desarrollo Agrario de la Selva y Ceja de Selva”, que establece la estructura de las autoridades comunales y la asamblea como el máximo órgano de decisión y la organización de las comunidades indígenas, conllevando la defensa de sus derechos, incluso del mismo Estado.

En la Constitución Política de 1993 se reconoce la interculturalidad y el Derecho Consuetudinario de las Comunidades Nativas y Campesinas.

Siendo cierto, que los artículos 2.19 y 149 de la Constitución Política del Perú, reconocen y protegen la pluralidad étnica y cultural de la Nación y el Derecho Consuetudinario, también lo es, que dicho reconocimiento, para el Grupo Étnico Awajún/Aguaruna, solo es una declaración, porque en la práctica no se cumple.

El autor de la tesis, brevemente explica por qué escogió ocuparse de la realidad social vs justicia: la experiencia en la provincia de Condorcanqui-Amazonas. Sucede que, como Fiscal Superior, formuló hace varios años, acusación contra Francisco Ikamu Inchico de la etnia Awajún/Aguaruna, por los delitos contra la libertad sexual y homicidio.

Por disposición de la Sala Penal de la Corte Suprema de Justicia de la República, para juzgar a Francisco Ikamu Inchico por los indicados delitos, los integrantes de la Sala Superior Mixta de la Corte Superior de Justicia de Amazonas, así como el suscrito investigador, nos constituimos a la ciudad de Santa María de Nieva, en donde se podían actuar los medios probatorios ofrecidos.

Al pasar por la plaza de armas de Santa María de Nieva, el investigador recibió una hoja impresa³, que al leerla lo impresionó porque aparecía la noticia siguiente: “Día 15 de Julio en Nieva grandes personalidades nos visitan y, entre ellas, Francisco Ikamu Inchico”, y en el desarrollo de la noticia, se informaba: “Con todo y sin despreciar a nadie, él es, para el

² Los Decretos Leyes N° 20653 y 22175, al grupo o pueblo étnico le denominaron comunidad nativa.

³ (Hoja Parroquial, 2002, pág. 2)

pueblo aguaruna y para cuantos conocemos sus sufrimientos, la más importante personalidad que llegará mañana a Nieva donde viene a recuperar su libertad y su tierra y su familia de la que fue arrancado a la fuerza a pesar de su declarada y hoy probada inocencia. Esperamos que, por fin mañana se haga justicia”; enterándonos que la hoja parroquial tenía como autor al sacerdote español Fermín Campoamor.

Se abrió la audiencia con las formalidades previstas, Francisco fue interrogado con el apoyo de un intérprete y se suspendió para la tarde y como los testigos no se presentaron, se comenzó el juicio oral por el otro delito, suspendiéndose la audiencia para el día posterior.

Al siguiente día se continuó el juicio oral, que se suspendió para la tarde, y cuando el investigador se dirigía a la sala, se encontró con una trabajadora del Juzgado, quien le preguntó: “¿No sabe?”, a lo que él, contestó que no; ella le contó que: “los señores vocales, avisados que un contingente, de 500 indígenas tomarían la plaza de la ciudad y rescatarían a Francisco, se han retirado rápidamente conjuntamente con Francisco y con los policías que lo custodiaban”.

Tal situación también fue comentada en otra hoja parroquial⁴ con el titular: “La primera audiencia de la Corte Superior de Amazonas en Nieva Crónica de tres decepciones”, y en el desarrollo de dicha noticia se lee entre otros asuntos: “La tercera y última decepción se convirtió en indignación al comprobarse a las 2.00 pm el rumor que se había extendido por Nieva: los magistrados habían salido de Nieva llevándose al reo esposado”

La experiencia sucintamente comentada. Esto es de un lado acusaciones contra Francisco Ikamu Inchico, por delitos graves y de otro lado, que el sacerdote Campoamor, no sólo lo defiende, sino que lo ensalza pública y escrituralmente, nos motivaron a meditar sobre el particular y por supuesto en aquella fecha, no tuvimos respuesta, lo que, aunado a otros sucesos relacionados con procesados indígenas, nos ha motivado conocer algo más del Grupo Étnico Awajún/Aguaruna.

⁴ (Hoja Parroquial, 2002)

Ahora conocemos que el Grupo Étnico Awajún/Aguaruna, tiene su propia cosmovisión; conocemos también, que hace tres décadas, que se ha incrementado el interés por conocer los usos y costumbres de las comunidades y rondas campesinas y nativas.

Tal interés se ha extendido en muchos países de América, como México, Colombia, Guatemala, Brasil, Ecuador, Bolivia, entre otros.

RUIZ MORATO (2015), en su tesis “La resistencia y la sobrevivencia de la justicia indígena en Colombia”, comenta que en el Sistema Jurídico Colombiano existe la tensión entre la Ley Ordinaria y el Derecho Propio. La formación jurídica en Colombia todavía no responde al pluralismo jurídico determinado en la Constitución Política de 1991, por lo cual se da prevalencia de la aplicación del Derecho Ordinario tras el desconocimiento del Derecho Propio de los pueblos indígenas.

MARROQUIN GUERRA (2005), en sus investigaciones sobre la “Administración de Justicia en Pueblos Indígenas”, sostiene que son conscientes de que la administración de justicia a los pueblos indígenas es una responsabilidad del Estado de Guatemala, y no se puede alcanzar los objetivos en forma aislada por el organismo o Poder Judicial, siendo necesario el concurso de los poderes Ejecutivo y Legislativo, siendo indispensable contar con una legislación ordinaria más amplia, y, además, con el apoyo de una policía nacional civil y fiscalía general más involucrados en el proceso.

URTEAGA CROVETTO (1992), en su Tesis: “El Sistema Jurídico y su relación con la cultura nativa”, desarrollada en la comunidad nativa “Bajo Naranjillo”, Alto Mayo, región San Martín, sostiene que la costumbre real de un pueblo contradice muchas veces el modelo de conducta que propone el derecho; que tanto el sistema aborigen como el Derecho Estatal cumple la misma función para cada uno de sus ámbitos: el mantenimiento de sus sistemas sociales, políticos y culturales y que la imposición de un sistema sobre el otro puede acarrear graves consecuencias de los distintos grupos sociales.

El **CENTRO DE LA MUJER PERUANA FLORA TRISTÁN** (2006), en sus investigaciones, sostiene que una de las ventajas del Derecho Consuetudinario respecto del Derecho Nacional es la celeridad y pragmatismo para solucionar los casos, produciendo

satisfacción a las demandas de administración de justicia. Otra ventaja es la lógica que se aplica para la evaluación de los casos y que parte de su propia cosmovisión y valores culturales; la utilización de la lengua materna en los procesos garantiza el conocimiento pleno de los mismos y una adecuada solución a los conflictos y que los apus (jefes comunales) manifestaron su preocupación por la indolencia e ineficacia del sistema de administración de justicia nacional.

GUEVARA ARANDA (2009), en su Tesis: “Administración de justicia aguaruna en la resolución de casos durante los años 2005-2007, Imaza, Amazonas Perú”, sostiene que la autonomía de los pueblos indígenas y la potestad de administrar justicia al interior de las comunidades nativas, se extiende no solo al ámbito jurisdiccional sino también al legislativo, en cuanto incluye la posibilidad de creación de sus propias normas y procedimientos, es decir, dictan sus propios reglamentos internos en los que han incorporado las sanciones para una serie de hechos, no solamente de ámbito jurídico sino también contra la moral.

La investigación nos permitió conocer la realidad social y la justicia que se imparte en las comunidades indígenas Awajún/Aguaruna de la provincia de Condorcanqui-Amazonas; comparar la justicia especial con la justicia ordinaria y proponer la desvinculación de la justicia especial de la justicia ordinaria.

El objetivo de la investigación ha sido conocer la realidad social vs justicia: la experiencia en la provincia de Condorcanqui – Amazonas; además investigar la realidad social; indagar el tipo de justicia que se imparte; comparar la justicia especial con la justicia ordinaria; evaluar la justicia especial que se imparte en la provincia de Condorcanqui y proponer se desvincule la justicia especial de la justicia ordinaria.

Estamos proponiendo que la justicia especial se desvincule de la justicia ordinaria, para lo cual deben darse pasos firmes y concretos, en forma interinstitucional, comenzando por el desarrollo del artículo 149 de la Constitución Política del Perú de 1993, lo que significará el pleno respeto de la diversidad cultural y jurídica en las comunidades indígenas Awajún/Aguaruna, y también la aceptación y respeto de su sistema de administración de justicia; esto es, su Derecho Consuetudinario.

CAPÍTULO I: ANÁLISIS DEL OBJETO DE ESTUDIO

1.1. UBICACIÓN

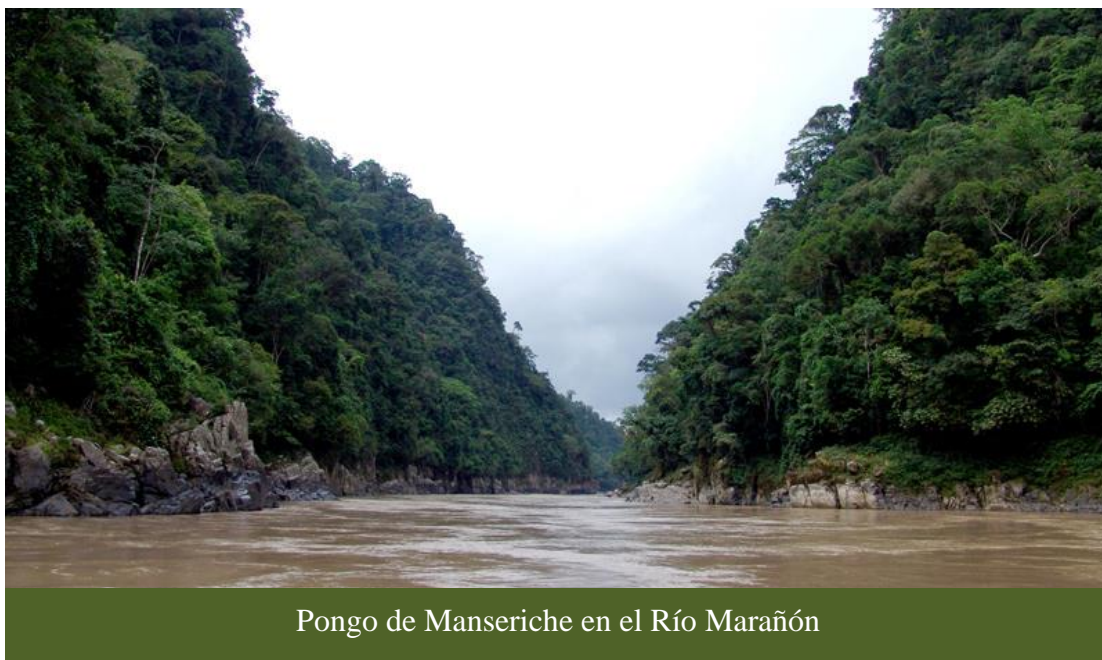
La provincia de Condorcanqui, se encuentra ubicada en el Nor – Oriente selvático del Perú, ocupando la mayor parte del territorio del departamento de Amazonas, con una extensión de 11 080.8 Km² con un relieve muy accidentado. Está dividida en tres (3) distritos: Nieva, Río Santiago y El Cenepa.



Ubicación Geográfica de la Provincia de Condorcanqui.

La hidrografía de la región determina la existencia de tres cuencas hidrográficas importantes: Santiago, Marañón, Cenepa y la de menor importancia Domingusa y Nieva. El río Marañón tiene un cauce de tipo torrentoso y durante su recorrido se destacan los malos pasos denominados pongos sobresaliendo Huaracayo y Manseriche.

Los ríos que forman la cuenca hidrográfica de la Provincia de Condorcanqui, en la mayoría de su recorrido son navegables utilizándose embarcaciones como: botes, deslizadores, chalupas, peque peques, canoas, balsas, pues la vía fluvial es la principal vía de comunicación, conectando a las comunidades indígenas y grupos humanos.



1.2. COMO SURGE EL PROBLEMA

En la provincia de Condorcanqui, coexisten dos (2) sistemas de impartición de justicia, que de alguna manera se contraponen. Estos sistemas, son la justicia ordinaria y la justicia especial.

La justicia ordinaria está determinada por la Constitución Política del Perú, y demás leyes vigentes y la ejercen las autoridades del Poder Judicial, con la participación del

Ministerio Público, Policía Nacional del Perú, Defensoría Pública y señores abogados que ejercen libremente la digna profesión de la Abogacía.

La justicia especial está determinada por los usos y costumbres del grupo étnico y/o comunidades indígenas⁵ Awajún/Aguaruna y la ejerce el Apu, y la asamblea.

Cabe precisar que la justicia ordinaria, durante muchos años y hasta la actualidad, se ha ido imponiendo en los comuneros indígenas, sin respetar sus usos y costumbres, lo que de alguna manera lo ha corregido el artículo 149 de la Constitución Política del Perú de 1993, que lamentablemente, hasta la fecha no ha sido desarrollado.

1.3. COMO SE MANIFIESTA Y QUÉ CARACTERÍSTICAS TIENE

La tesis que se presenta, trata de la investigación para conocer la realidad social vs justicia: la experiencia en la provincia de Condorcanqui – Amazonas, en torno a la justicia que imparte el Apu y la asamblea en las comunidades indígenas Awajún/Aguaruna de los distritos: Rio Santiago, Nieva y El Cenepa.

Asimismo, nos ha permitido conocer si en las indicadas comunidades indígenas, existe y se respeta el Derecho Consuetudinario y su relación con la realidad social de la misma.

Producto de la investigación se elaboró la propuesta para desvincular la justicia especial de la justicia ordinaria, cuya ejecución en las indicadas comunidades indígenas será beneficiosa, porque la impartición de justicia será más célere y objetiva.

1.4. DESCRIPCIÓN DETALLADA DE LA METODOLOGÍA EMPLEADA

La metodología utilizada ha sido la siguiente:

⁵ El autor de la tesis, emplea el término comunidad indígena, y no comunidad nativa, teniendo en cuenta el artículo 1 (b) del Convenio N° 169 de la OIT.

- Selección de la muestra, en forma aleatoria y predeterminada.
- Aplicación del cuestionario⁶ a los entrevistados sobre la realidad social vs justicia: la experiencia en la provincia de Condorcanqui.
- Aplicación del cuestionario a los entrevistados sobre la desvinculación de la justicia especial de la justicia ordinaria.
- Entrega de material impreso, a la muestra.
- Análisis de los datos codificados y agrupados en tablas y figuras.
- Elaboración del informe, mediante la tesis ejecutada.

1.5. FORMULACIÓN DEL PROBLEMA

¿Cuál es la realidad social vs justicia: la experiencia en la provincia de Condorcanqui- Amazonas?

1.6. OBJETIVOS

1.6.1. Objetivo General

Conocer la realidad social vs justicia: la experiencia en la provincia de Condorcanqui - Amazonas.

1.6.1.1. Objetivos Específicos

- a. Investigar la realidad social en la provincia de Condorcanqui.
- b. Indagar el tipo de justicia que se imparte en la provincia de Condorcanqui.
- c. Comparar la justicia especial con la justicia ordinaria.
- d. Evaluar la justicia especial que se imparte en la provincia de Condorcanqui.
- e. Proponer se desvincule la justicia especial de la justicia ordinaria.

⁶ Los cuestionarios indicados, han sido validados por expertos, para su confiabilidad y validez.

1.7. HIPÓTESIS

La realidad social vs justicia, influye significativamente en la experiencia en la provincia de Condorcanqui – Amazonas.

1.8. DETERMINACIÓN DE VARIABLES

Variable Independiente “V.I”: Realidad social vs justicia

Variable Dependiente “V.D”: Experiencia en la provincia de Condorcanqui -
Amazonas.

CAPÍTULO II: MARCO TEÓRICO

2.1. ANTECEDENTES

2.1.1. Nivel Internacional

SIERRA (2005), en su tesis: “Derecho Indígena y acceso a la justicia en México: Perspectivas desde la interlegalidad,” ha llegado a las conclusiones siguientes:

- El sentido de las reformas referidas a la justicia indígena y los términos en que se plantea la coordinación entre la jurisdicción estatal y la indígena.
- La recepción del Derecho Indígena en el Derecho Nacional, destacando la importancia que le atribuyen los jueces en el tratamiento de casos que involucran a miembros de comunidades indígenas.
- La perspectiva de la interlegalidad para comprender las prácticas de justicia y las políticas de reconocimiento de derechos indígenas.
- Me interesa destacar que, en el caso mexicano, como otros casos en América Latina, las reformas que se han implementado para reconocer la justicia indígena y en general derechos indígenas, se han desarrollado dentro de la concepción de un pluralismo jurídico aditivo que no ofrece alternativas reales para la práctica de una justicia indígena plena que permita el ejercicio de derechos de jurisdicción. Tal limitación es parte de una política de Estado neoindigenista, que estructural e ideológicamente no pretende construir una nueva relación con los pueblos indígenas ni comprometerse con transformar el orden cultural y político instituido.



Indígenas de México

RUIZ MORATO (2015), en su Tesis: “La resistencia y la sobrevivencia de la justicia indígena en Colombia”, ha arribado a las conclusiones siguientes:

- Que teóricamente y socio jurídicamente, la tipología del sistema jurídico colombiano es que presenta elementos del pluralismo de tipo unitario e igualatorio (Hoekeman 1998). El pluralismo unitario es el aplicado por la jurisdicción ordinaria que se reserva unilateralmente determinar la legitimidad y el ámbito de los demás derechos reconocidos por la jurisprudencia. El pluralismo igualatorio, que en algunos casos la Corte Constitucional Colombiana ha reconocido la validez de normas de los demás sistemas de derecho, como es la ley de origen de los pueblos indígenas como parte integral del orden legal nacional.
- En el sistema jurídico colombiano se entiende que la Jurisdicción Especial Indígena es la ley de origen que es sinónimo del Derecho Indígena como un sistema jurídico que se encuentra imbricado, entrelazado e influido por el sistema jurídico positivo, ya que muchas de las instituciones de éste como las municipales, agrarias, electorales, de procuración e impartición de justicia han sido impuestas y reappropriadas por los pueblos indígenas, incorporándolas a sus formas y estructuras de organización, como es el caso del Tribunal Superior Indígena del Tolima. Pese a esto, el sistema jurídico indígena tiene particularidades a distintos niveles, instancias legales y autoridades.
- Esto es lógico, ya que el sistema jurídico indígena es el resultado de la historia y cultura de cada pueblo y comunidad indígena en su contexto regional y estatal (Cruz, 2008). La evaluación socio-jurídica de la Jurisdicción Indígena es que opera en la periferia y para un grupo poblacional minoritario, vulnerable y víctima de continuas violaciones del derecho internacional humanitario. Por la presencia débil o inexistente del Estado Colombiano, en contraste, con la presencia fuerte de grupos armados ilegales por razones geoestratégicas en los territorios indígenas.

- Desafortunadamente están en peligro de extinción 32 pueblos indígenas, en consecuencia, el fortalecimiento de la Jurisdicción Indígena hace parte de una protección integral de los derechos humanos y de los derechos de los pueblos indígenas consagrados en la legislación nacional e internacional ratificada por Colombia. Si bien, con la incorporación de la Jurisdicción Indígena Colombiana desde 1991, se ha avanzado en la reapropiación de las prácticas de justicia propia en todo el territorio nacional, se ha demostrado que el Estado Colombiano carece de voluntad política para garantizar el ejercicio pleno de la autonomía de los pueblos indígenas, pues no facilita recursos ni infraestructura para posibilitar los diversos planes de vida, o para hacer prácticas las decisiones colectivas de las comunidades y autoridades indígenas cuando se requiere garantizar la armonización y el equilibrio comunitario.

- Asimismo, la evaluación socio-jurídica de la Jurisdicción Especial Indígena adolece de problemas estructurales en su relacionamiento y reconocimiento por parte de las Instituciones del Estado desde el Ejecutivo, el Ministerio Público y la Rama Judicial. Sin embargo, los pueblos indígenas y su justicia están en la lucha de la sobrevivencia y resistencia por ser víctimas de los grupos ilegales que violan sus territorios, capturan a los jóvenes indígenas para el conflicto armado, o la minería ilegal o narcotráfico. Esto viene rompiendo todo el tejido social, eco sistémico y cosmogónico de los pueblos indígenas, por lo que se presentan los fenómenos de desplazamiento forzado por violencia, escases de tierras y alimentos y desintegración de familias y clanes indígenas.

- Es de resaltar que en el Sistema Jurídico Colombiano existe la tensión entre la Ley Ordinaria y el Derecho Propio. La formación jurídica en Colombia todavía no responde al pluralismo jurídico determinado en la Constitución Política de 1991, por lo cual se da prevalencia de la aplicación del Derecho Ordinario tras el desconocimiento del Derecho Propio de los pueblos indígenas. Sumado a esto, las instituciones gubernamentales que manejan asuntos con los pueblos indígenas no poseen políticas de trato diferencial. En consecuencia, por los problemas estructurales anteriormente mencionados, dan como resultado que el concepto de Derecho Propio y la Jurisdicción Especial Indígena, su discurso

reivindicatorio, contenido y aplicación, es la expresión máxima de los pueblos indígenas, como resistencia y de protección de su supervivencia: es “un sistema cultural, con una trayectoria histórica, con una formación jurídica y con una configuración política” (Ariza 2010). Desde 1991 los grupos étnicos están reconstruyendo el Derecho Propio, rescatando su cosmovisión, identidad, fortalecen su cultura y la autonomía en el territorio de los pueblos indígenas. Como lo definieron la ONIC y OPIAC - Ley de origen no es más que el equilibrio entre el hombre y la naturaleza. Concepciones de mundo que se ve continuamente amenazada por el conflicto interno armado y por la falta de protección del Estado. Otro resultado socio-jurídico es que la fuerza de la justicia entre los pueblos indígenas, para que tenga eficacia, debe estar centrada en el sujeto colectivo de derecho.

- La Jurisdicción Indígena y su relación con la Jurisdicción Ordinaria indican que se deben generar transformaciones que propicien nuevas formas para su fortalecimiento, ya que, si el sistema jurídico se mantiene totalmente abierto o totalmente cerrado, desaparecería. Ello representa una lucha entre dos modelos socioculturales: el del individualismo, asentado en la idea liberal de libertad, y el del comunitarismo, como “sometimiento” del individuo para que sobreviva la sociedad. Debe entenderse también que esa lucha por la aplicación ejemplarizante y constructiva del derecho es simultáneamente la batalla por una sociedad que los vuelva cada día más posibles y maximice su vigencia (Sánchez, 2008). Como propuesta a la triste realidad descrita en la investigación se propone que la sociedad colombiana y el Estado Colombiano, frente a la reivindicación de los pueblos indígenas y el fortalecimiento de la Jurisdicción Indígena, debe primero, garantizar materialmente el disfrute pleno de los territorios a los pueblos indígenas y su vivencia según la cosmogonía propia.
- Debe comenzarse a implantar modelos de la democracia deliberativa para desarrollar procedimientos y prácticas institucionales para alcanzar decisiones en materias que conciernen a todos, donde convergen diferentes valores plurales y conflictos de intereses sobre la vida social como son las esencias

constitucionales, para tener soluciones entre la dicotomía liberal derechos individuales y libertades, y en el caso particular en el multiculturalismo.



MARROQUIN GUERRA (2005), en sus investigaciones sobre la “Administración de Justicia en Pueblos Indígenas” ha llegado a las conclusiones siguientes:

- La Corte Superior de Justicia manifiesta y deja patente la voluntad de promover la concordia y la relación armoniosa entre los operadores de justicia y la comunidad en general. Se admite que ha existido algunas limitaciones en las tareas para eliminar definitivamente actitudes negativas en la relación y atención a la población indígena; no obstante, se deja patente que no es una posición institucional, sino resultado de actitudes personales, que escapan al control de las autoridades judiciales. Sin embargo, con las acciones emanadas desde la Corte Suprema de Justicia se evidencia que se trabaja arduamente para eliminar todas aquellas actitudes negativas para la concordia del país.
- Se reconoce que aún existen tareas pendientes; sin embargo, es necesario destacar que conjuntamente con la comunidad internacional estamos empeñados en seguir trabajando afanosamente en resguardo y respeto de los

derechos de la población indígena de Guatemala; por lo que, gradualmente se va reduciendo el número de violaciones de los derechos de los pueblos indígenas, en cuyo propósito estamos involucrados como Corte Suprema de Justicia y como organismo judicial.

- Estamos conscientes de que la administración de justicia a los pueblos indígenas es una responsabilidad del Estado de Guatemala, y no se puede alcanzar los objetivos reseñados en este trabajo en forma aislada por el organismo o Poder Judicial, siendo necesario el concurso de los poderes Ejecutivo y Legislativo, lo que es indispensable contar con una legislación ordinaria más amplia, y, además, con el apoyo de una policía nacional civil y fiscalía general más involucrados en el proceso.



2.1.2. Nivel Nacional

URTEAGA CROVETTO (1992), en su Tesis: “El Sistema Jurídico y su relación con la cultura nativa”, desarrollada en la comunidad nativa “Bajo Naranjillo”, Alto Mayo, región San Martín, con la autorización de la Organización Aguaruna del Alto Mayo (OAAM), propone contribuir al entendimiento de la racionalidad socio-cultural de las minorías étnicas de la Amazonia Peruana, en el marco del ordenamiento jurídico político del Estado. Sostiene que se trata de realidades socio

culturales que rebasan el marco institucional que el Estado representa y constituyen un reto en la esfera del análisis jurídico actual.

Dentro de las principales conclusiones a las que ha arribado, tenemos las siguientes:

- Las nociones de Estado en tanto representación colectiva y de la Nación, en cuanto a unidad de sistemas culturales difieren sustancialmente respecto de la realidad.
- La costumbre real de un pueblo contradice muchas veces el modelo de conducta que propone el derecho.
- En realidades como la nuestra, la población rural es en su mayoría analfabeta, y tiene formas distintas de entender su entorno y sus relaciones sociales. Estos factores determinan que la ley, con sus características urbanas y occidentales no pueda ser conocida ni comprendida por estas poblaciones (nivel educativo de la población).
- La cultura de los pueblos aborígenes de la Amazonia Peruana responde a las características de su relación con el medio ambiente y el contexto en los cuales se desarrollan.
- Al hablar del sistema jurídico, se debe hacer referencia específica al contexto y a las condiciones históricas de su surgimiento.
- Al constituir la familia un organismo de regulación de conductas es esta la que se encarga de interiorizar las normas o pautas sociales, educando a sus integrantes por medio de mitos, preceptos y sanciones objetivas.
- La resolución jurídica aguaruna de un conflicto particular, tiene en cuenta al individuo involucrado en cuanto tiene características definidas. Por ello, las

sanciones y prescripciones señaladas no son generales, sino que dependen de dichas características.

- Tanto el sistema aborigen como el Derecho Estatal cumple la misma función para cada uno de sus ámbitos: el mantenimiento de sus sistemas sociales, políticos y culturales.
- La imposición de un sistema sobre el otro puede acarrear graves consecuencias de los distintos grupos sociales.

El **CENTRO DE LA MUJER PERUANA FLORA TRISTÁN** (2006), en sus investigaciones, ha concluido:

- En la reunión sostenida con apus aguarunas del Centro Poblado Menor de Imacita, con el objeto de abordar los principales problemas que se presentan en las comunidades del Alto Marañón a la luz del Derecho Consuetudinario, encontraron semejanzas y diferencias, ventajas y desventajas en los dos sistemas de administración de justicia, (nacional y consuetudinario).
- Una de las ventajas del Derecho Consuetudinario respecto del Derecho Nacional es la celeridad y pragmatismo para solucionar los casos; lo cual produce satisfacción a las demandas de administración de justicia. Otra ventaja es la lógica que se aplica para la evaluación de los casos y que parte de su propia cosmovisión y valores culturales. Finalmente, la utilización de la lengua materna en los procesos garantiza el conocimiento pleno de los mismos y una adecuada solución a los conflictos. Los apus (jefes comunales) manifestaron su preocupación por la indolencia e ineficacia del sistema de administración de justicia nacional.
- Respecto a la justicia nacional, sostienen que lo prolongado de los procesos judiciales peruanos, sumados a su complejidad y a lo poco entendible de los mismos para las personas que no han estudiado derecho –lo que ya afecta a la ciudadanía en general- se acentúa si a la población indígena se añade la falta de

traductores y las diferencias culturales; como por ejemplo, la reiteración de las manifestaciones ante la autoridad judicial que implica trasladarse desde su comunidad hacia la sede del módulo de justicia de Bagua pues, el asumir el costo de los pasajes, alimentación, hospedaje y dada la precariedad económica en que se encuentra la mayoría de indígenas, generalmente les impide acudir al Poder Judicial propiciando, así, la impunidad. Esta es una de las razones por las cuales los pobladores indígenas acuden a las organizaciones comunales para plantear sus conflictos y resolverlos en el marco del Derecho Consuetudinario.

En el **CONGRESO DE LA REPÚBLICA DEL PERÚ** (1993)⁷, consta que la Comisión de Constitución y de Reglamento, invitó al doctor Fernando De Trazegnies Granda, a exponer sobre el Derecho Consuetudinario, quien ha sostenido:

- “... existe un Derecho Oficial con el cual vivimos nosotros, que es muy importante y no debemos desmerecerlo; pero también, paralelamente, hay otros órdenes jurídicos que pueden ser tan válidos para otros grupos culturales distintos al nuestro, aun cuando no participen de los mismos métodos y no se hable de los mismos valores”.
- Agrega, asimismo, que el derecho es una de las manifestaciones culturales de un pueblo, pues responde a su idiosincrasia, a sus valores y a sus problemas. El ideal liberal pretendió unificar a los pueblos a través de su organización jurídica, en cuyo efecto identificó al Estado, que es la organización jurídica de un país, con la Nación, que es en realidad la organización cultural o social. De esta manera convirtió todos los Estados en Estados-Naciones. Sin embargo, hay muchos estados que son plurinacionales. En nuestro país también tenemos una situación pluricultural y, por consiguiente, de alguna forma plurinacional, lo que nos lleva instaurar una cierta forma de pluralismo jurídico. Así, “el pluralismo jurídico o legal, a diferencia del monismo legal, permite hablar de

⁷ (Diario de Debates. 1993. Comisión de Constitución y de Reglamento del Congreso de la República. Tomo III, 1993)

la coexistencia de varios sistemas jurídicos dentro de un mismo espacio político.”

- Quizás el más importante intento de incorporar el Derecho Consuetudinario al sistema jurídico está en la Ley de Comunidades Nativas, en la que se permite que cierto tipo de situaciones sea juzgado por procedimientos locales y de acuerdo con sus propios usos y costumbres.



- En ese sentido, Trazegnies Granda sostuvo que “es necesario incorporar, de una vez por todas, en nuestra constitución, una norma sobre el pluralismo jurídico. Debe ser una norma prudente que recupere la diversidad cultural, evidentemente sin desarticular el Estado Peruano, que es un sinnúmero de sub estados con legislaciones propias; como también sin permitir que la aplicación del Derecho Consuetudinario pudiera atentar contra los valores más sagrados que la humanidad actualmente reconoce de manera general. Creo que los derechos humanos, por ejemplo, son una conquista de la humanidad, no es un problema que atañe sólo a una cultura”. Al término de su exposición propuso la siguiente norma constitucional:

“...los jueces de paz no letrados y las autoridades de las comunidades campesinas y nativas aplicarán preferentemente los principios del Derecho Consuetudinario de la zona en la que ejerzan su función, aun cuando se opongan a las normas del derecho escrito. Excepcionalmente, cuando todas las partes pertenezcan a un grupo cultural cuyos valores, usos y costumbres sean diferentes de los que inspiran el derecho escrito, y cuando la materia controvertida se circunscriba a aspectos enmarcados dentro de los límites de tal horizonte cultural, los jueces y tribunales de la República –ya no solamente los jueces de paz, sino lo jueces y tribunales de la República- podrán aplicar el Derecho Consuetudinario correspondiente al grupo cultural involucrado...”

JURGEN BRANDT & FRANCO VALDIVIA (2006)⁸, en un estudio referido a la justicia en las comunidades nativas aguarunas de Alto Mayo en la Región San Martín, afirman que:

“(...) para la etnia aguaruna no existe el término “justicia”, sino que se emplea la sanción directa para restablecer el equilibrio social. Sostienen, también que, en la mayoría de los grupos aguarunas, la primera instancia es la familiar que es la más efectiva en la solución de conflictos. Así, la familia decide el castigo a aplicar, por lo cual el delito no trasciende ni se permite la intervención de otras instancias u otros miembros del grupo. Se entiende por familia no sólo la nuclear, sino también la familia extensa, es decir, todo el clan familiar dentro de la comunidad. Si la persona no estuviera de acuerdo con la solución, puede recurrir al apu o jefe comunal para que resuelva el caso o derivarlo a las instancias superiores.

⁸ (La justicia en las comunidades nativas aguarunas en San Martín), tomado de: Justicia comunitaria en los Andes: Perú y Ecuador. Pág. 78.

2.1.3. Nivel Regional

GUEVARA ARANDA (2009), en su Tesis: “Administración de justicia aguaruna en la resolución de casos durante los años 2005-2007, Imaza, Amazonas Perú”, ha llegado a las conclusiones siguientes:

- Del análisis de las actas de las organizaciones indígenas que administran justicia comunal, tenemos que hay hechos que de acuerdo a la legislación ordinaria de ninguna manera constituyen delito, entre los que destacan: adulterio, brujería, y/o hechicería, chismes, suicidio, amenaza de muerte, discusiones, etc.
- La autonomía de los pueblos indígenas y la potestad de administrar justicia al interior de las comunidades nativas, se extiende no solo al ámbito jurisdiccional sino también al legislativo, en cuanto incluye la posibilidad de creación de sus propias normas y procedimientos, es decir, dictan sus propios reglamentos internos en los que han incorporado las sanciones para una serie de hechos, no solamente de ámbito jurídico sino también contra la moral.
- El costo que implica trasladarse desde las diversas comunidades hacia la sede del módulo de justicia de la ciudad de Bagua, y dada la precariedad económica en que se encuentran los pobladores indígenas les impide acudir al Poder Judicial, optando, ante ello, por acudir a las organizaciones comunales para buscar la solución de sus problemas. A ello se suma lo prolongado de los procesos judiciales, su complejidad, lo poco entendible de los mismos para los propios nativos, la falta de traductores y las diferencias culturales.
- En la Administración de Justicia Aguaruna (ADJA) actúan como una segunda instancia por lo que les corresponde atender solo aquellos asuntos que son derivados por los jefes comunales de las distintas comunidades adscritas a la Organización Central de Comunidades Nativas del Alto Marañón (OCCAAM).

- Las organizaciones que administran justicia comunal han creado formas muy interesantes para administrar justicia. Así, en algunas circunstancias sus representantes realizan estrechas coordinaciones y de apoyo mutuo, sin embargo, también se denuncian unos a otros. Por su parte, los ciudadanos y ciudadanas acuden a denunciar sus casos ante las organizaciones que mejor les parezca, contribuyendo al desconcierto y caos, no solamente de las autoridades comunales sino también entre los mismos comuneros/as.
- Las rondas campesinas y nativas de Wawas fue creada en asamblea comunal siguiendo sus costumbres para prevenir el accionar delictivo en la carretera de penetración Bagua – Imaza – Santa María de Nieva, dada la renuencia del Ministerio del Interior de implementar los puestos de control de la Policía Nacional. De este modo poco a poco fueron asumiendo nuevas funciones, principalmente de administración de justicia como se ha demostrado en el capítulo correspondiente.
- La legitimidad de las organizaciones indígenas que administran justicia comunal en el centro poblado menor de Imacita es evidente, esto lo demuestran las cifras obtenidas del análisis de los casos resueltos por estas organizaciones que son mayores a los casos atendidos por el Juez de Paz, además, gozan de mayor confianza y credibilidad que el propio órgano jurisdiccional.
- Es indudable el escaso nivel de coordinación entre el Poder Judicial, Ministerio Público y la Policía Nacional con las organizaciones indígenas, en cambio, con las autoridades del centro poblado ha quedado demostrado que vienen trabajando de manera coordinada con resultados positivos.
- El reglamento de la administración de justicia aguaruna data de hace 25 años, desde esa fecha a la actualidad no se ha registrado modificación alguna, ello amerita que sus representantes propongan a su asamblea su revisión para que determinen su modificación parcial o total a dicho reglamento.

- Las organizaciones comunales resuelven de manera rápida y eficaz los diversos problemas que se presentan. En la solución de las denuncias no solamente asume compromiso el denunciado sino también se hace extensivo generalmente a la familia, esposo, esposa, padres, hermanos y cuñados/as y las decisiones no solo son materiales sino también morales.

2.2. BASE TEÓRICA

Se sustenta en: la Justicia Especial y la Justicia Ordinaria.

2.2.1. Derecho Consuetudinario

La jurisdicción indígena es la facultad y/o derecho de administrar justicia de los pueblos indígenas, comunidades campesinas y nativas, con sus propias autoridades, aplicando sus propias normas, dentro de su territorio y entre sus propios miembros, administran justicia y solucionan sus propios



Indígenas solicitando respeto a su Justicia Consuetudinaria

conflictos. Es decir, pueden investigar, juzgar, sancionar o absolver, son sus autoridades comunales; aplicando sus propias normas. Es lo que se llama Derecho Consuetudinario. Es el derecho de los pueblos indígenas, basado en sus usos, costumbres, tradiciones, buen saber y valores ancestrales.

La administración de justicia indígena se lleva a cabo dentro de su propio territorio ancestral o comunal y sólo se aplica a los miembros del mismo pueblo indígena

Tales normas nacen de la repetición de actos de naturaleza jurídica, a lo largo del tiempo y van evolucionando, como toda cultura viva. Este derecho puede o no estar escrito y referirse a cuestiones sustantivas (qué hechos son los que se juzgan) y a aspectos procesales (la manera cómo se juzga).

YRIGOYEN FAJARDO (2000) En el artículo: “Tratamiento judicial de la diversidad cultural y la jurisdicción especial en el Perú”⁹, opina que:

“El Derecho Consuetudinario consiste en el sistema de normas, valores, principios normativos, autoridades, instituciones y procedimientos que permiten a los pueblos y comunidades regular su vida social, resolver conflictos y organizar el orden en el marco de su cultura y necesidades sociales. Tal derecho incluye pautas antiguas o nuevas, propias o adoptadas, pero correspondientes al sistema cultural de sus usuarios y percibidas como propias.”

Entonces pues, el reconocimiento del Derecho Consuetudinario, no consiste en el reconocimiento de un corpus de reglas estático, sino de la potestad de los sujetos titulares de crear y darse sus normas.

El Derecho Consuetudinario o costumbre jurídica trata de una regla obligatoria.

TORRES VÁSQUEZ (2011)¹⁰, ilustre profesor, sostiene que:

“(…) la costumbre es un comportamiento repetido y acabado como obligatorio por una concisa comunidad”. El Derecho Consuetudinario es una de las fuentes del Derecho Nacional. Son normas jurídicas que se desprenden de hechos que se han producido repetidamente en el tiempo en un territorio concreto. Tienen fuerza vinculante y se recurre a él cuando no existe ley (o norma jurídica escrita) aplicable a un hecho”.

⁹ (ALERTANET. Portal de Derecho y Sociedad, 2000)

¹⁰ (Introducción al Derecho, pág. 466)

SAGÁSTEGUI URTEAGA, (2011)¹¹ dice:

“El Derecho Consuetudinario del Perú es diferente al “Common Law” que, basándose en costumbres locales y ancestrales, se consolida a través de los precedentes jurisprudenciales (judiciales) lo que no ocurre en nuestros países andinos, que, si bien reconocen al Derecho Consuetudinario en sus constituciones políticas, no tiene un desarrollo teórico práctico, siendo tema, más bien de antropólogos y sociólogos y no de juristas.

El Derecho Consuetudinario Indígena, para ser considerado como tal, requiere ser continuo, espontáneo, de uso repetitivo y generalizado. La doctrina actual ha logrado identificar dos elementos imprescindibles para que una conducta califique como costumbre y tenga efectos jurídicos: Uso repetitivo y generalizado, y, conciencia de obligatoriedad. Todos los miembros de una comunidad, deben considerar que la conducta común a todos ellos tiene una autoridad, de tal manera que no puede obviarse dicha conducta sin que todos consideren que se ha violado un principio que regulaba la vida de la comunidad”.

El Derecho Consuetudinario ha nacido junto con las sociedades humanas primitivas; esto es, cuando se juntaban en hordas, tribus, clanes, en los que se imponía la ley del más fuerte

Sin lugar a dudas, que el Derecho Consuetudinario, costumbre jurídica o justicia especial Awajún/Aguaruna, ha nacido junto con los primeros habitantes de dicha etnia, pero para ello ha tenido que superar muchas generaciones, experiencias y peripecias y es claro, que en su aplicación difiere al Derecho Positivo.

El Derecho Consuetudinario privilegia el sentido común, la solidaridad, la equidad, el diálogo, la democracia y el consenso, agregados a los mitos (Nugkui, Bikut,

¹¹ (Derecho Consuetudinario Andino, pág. 1)

Ajútam, y Etsa) , leyendas, creencias, conforman las máximas de la experiencia de los comuneros Awajún/Aguaruna, de los que se valdrá el Apu para impartir justicia,

Por el contrario, el Derecho Positivo privilegia la interpretación literal, sistemática, teleológica e histórica y su impartición se realiza conforme a los códigos: civil, procesal civil, penal, procesal penal, entre otros.

La investigación que presentamos se sustenta en: La Justicia Especial en las Comunidades Indígenas Awajún/Aguaruna y la Justicia Común u Ordinaria.

2.2.2. Justicia Especial en las Comunidades Indígenas Awajún/Aguaruna

- a) **Autoridad que impartía justicia.** En los albores del Grupo Étnico Awajún/Aguaruna, esto es, cuando era grupo tribal, el jefe máximo del grupo era el Waimaco. Era el que solucionaba los problemas que se presentaban, era quien impartía justicia.
- b) Durante la Colonia, los religiosos jesuitas, maestros y educadores, solucionaban los problemas de los indígenas.
- c) El Gobierno Revolucionario de la Fuerza Armada, presidido primero por el General de División E. P. Juan Velasco Alvarado, por Decreto Ley N°20653 “Ley de Comunidades Nativas y de Promoción Agropecuaria de las Regiones de Selva y Ceja de Selva”, publicado el 24 de junio de 1974, estableció una estructura agraria con la finalidad de contribuir al desarrollo integral de las Regiones de Selva y Ceja de Selva, para que su población alcance niveles de vida compatibles con la dignidad de la persona humana. En los artículos 8 y 16, definió a los miembros de las comunidades nativas. Dispuso que los conflictos y controversias de naturaleza civil, así como las faltas que se cometan, sean resueltos o sancionados, en forma definitiva por sus órganos de gobierno y que en los procesos civiles y penales los Tribunales Comunes o Privativos, tengan en cuenta al resolver, las costumbres, tradiciones, creencias y valores socio culturales de las comunidades,

- d) El mismo Gobierno Revolucionario de la Fuerza Armada, presidido por el General de División E. P. Francisco Morales Bermúdez Cerruti, aduciendo que el Decreto Ley N°20653, había permitido un avance significativo en el objetivo de incorporar la colectividad nativa a la vida económica nacional en condiciones equitativas y dignas, pero que era conveniente perfeccionarlo, incorporando criterios que permitan optimizar la rentabilidad social, económica y ecológica del uso de la tierra y que determinen la expansión de las fronteras en la Selva y Ceja de Selva, promulgó el Decreto Ley N°22175 “Ley de Comunidades Nativas y de Desarrollo Agrario de la Selva y Ceja de Selva”, publicado el 9 de Mayo de 1978, que está vigente y derogó el Decreto Ley N°20653.

El artículo 9 del Decreto Ley N° 22175, define a los miembros de las comunidades nativas, mientras que el artículo 19 del mismo Cuerpo y Leyes dispone que los conflictos y controversias de naturaleza civil, así como las faltas que se cometan, sean resueltos o sancionados, en forma definitiva por sus órganos de gobierno y que en los procesos civiles y penales los Tribunales Comunes o Privativos, tengan en cuenta al resolver, las costumbres, tradiciones, creencias y valores socio culturales de las comunidades. Lo último está contemplado en los artículos 45 y 46 del Código Penal de 1991.

En los artículos 21 y 22 del Decreto Supremo N°003-79-AA que aprobó el Reglamento del Decreto Ley N°22175, se ha precisado que la Asamblea General es el Órgano máximo de la Comunidad; que la Junta Directiva es el órgano responsable del Gobierno y Administración de la Comunidad y está constituida por el Jefe, Secretario y Tesorero y entre otras funciones, se ha fijado que el Jefe de la Comunidad es su representante legal para todos los actos que la comprometan en lo económico, judicial y administrativo.

- e) **Autoridad que Imparte Actualmente Justicia en las Comunidades Indígenas Awajún/Aguaruna.** Al crearse las comunidades nativas, cada una tiene como autoridad máxima al Apu o Jefe de la comunidad, el mismo que en

asamblea de comuneros es elegido por un periodo de dos años, pudiendo ser reelegido para un nuevo periodo.

Todas las comunidades indígenas poseen una estructura interna formada por el Apu y su junta directiva¹², que son los que administran la justicia comunal,¹³

2.2.3. Justicia Común u Ordinaria



Diosa Egipcia de la Justicia



Diosa representando la Justicia

Los conquistadores españoles guiados por Francisco Pizarro, Diego de Almagro y Hernando de Luque, importaron no sólo sus usos y costumbres, sino también su sistema de justicia, al conquistar el Perú en el año 1532.

Durante el Virreinato, también se ha aplicado el sistema de justicia que imperaba en España Conquistadora.



Francisco Pizarro toma preso al Inca Atahualpa en Cajamarca, acto lamentable que dio inicio al derrumbamiento del Imperio Incaico

¹² El artículo 9 del Decreto Ley N°22175, establece que cada comunidad nativa tiene su estatuto. Lo ideal sería, que cada comunidad indígena actualice su estatuto. Se entiende, que antes de la dación del Decreto Ley N°20653, ninguna de las comunidades indígenas del Perú, contaban con estatuto alguno.

¹³ Artículo 19 del Decreto Ley N°22175. Está transcrito en la página anterior.

2.2.3.1. Organización Política del Virreinato del Perú

a) Rey

Era un monarca absolutista que desde España gobernaba “por derecho divino”, las colonias americanas. Durante toda la época del virreinato; desde el año 1544 a 1823, gobernaron 10 reyes: 5 de la dinastía Habsburgo y 5 de la Casa de Borbón. De los Habsburgo los más importantes fueron Carlos I



Rey Carlos I de España y V de Alemania

(1517-1556) y Felipe II (1556-1598). De los Borbones sobresalió Carlos III (1759-1788).

b) Real y Supremo Consejo de Indias

Fue un organismo colegiado y político que aconsejaba y asesoraba al Rey en el gobierno de sus colonias americanas. Creado en 1524, por Carlos I, fue reglamentado en 1571 por Felipe II.

Entre otras, sus funciones y atribuciones eran:

➤ Político-Administrativas

Proponía el nombramiento de autoridades civiles, militares, judiciales y eclesiásticas de la colonia. Además, preparaba las ordenanzas reales y reales cédulas (leyes de indias). Enviaba visitadores a las colonias.

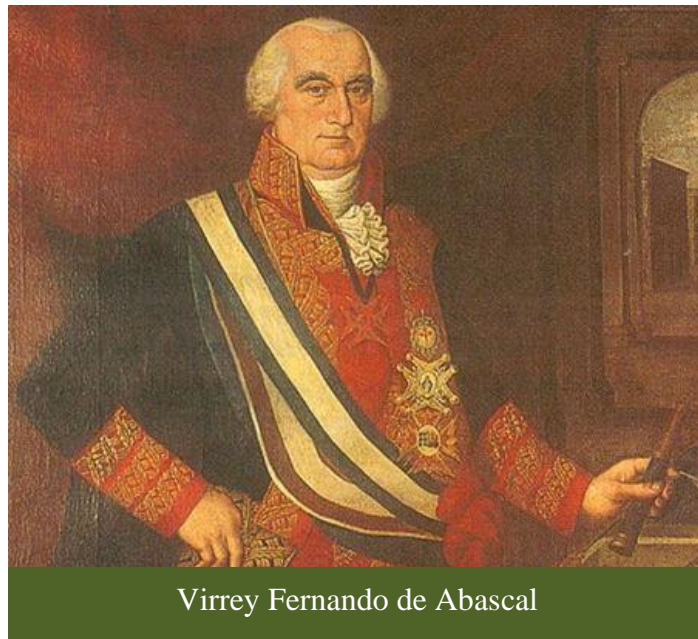
➤ **Judiciales**

Ejecutaba el Juicio de residencia al Virrey y a las autoridades al concluir su mandato. Era el máximo tribunal de apelación.

c) **Virrey**

Era el representante directo del Rey. Presidía la Real Audiencia de Lima, supervisaba la Real Hacienda y era Capitán General de las Fuerzas Armadas. Durante toda la época virreinal gobernaron 40 virreyes, destacaron:

- ✓ Francisco de Toledo (1569-1581)
- ✓ Manuel Amat y Juniet (1761-1772)
- ✓ Francisco Gil de Taboada (1790-1796)
- ✓ Fernando de Abascal (1806-1816)

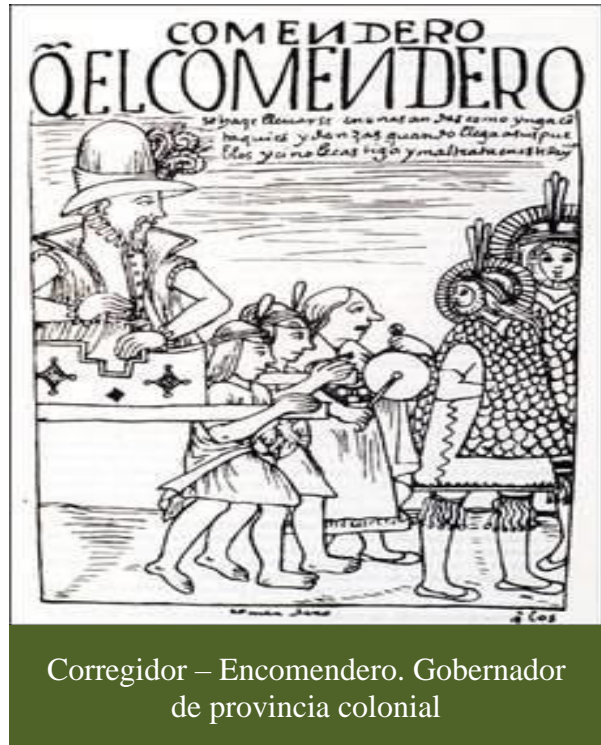


d) **Real Audiencia de Lima**

Era el organismo que apoyaba al virrey, y a la vez vigilaba su desempeño. También era el máximo tribunal de justicia. Sus miembros, llamados “Oidores”, eran los principales jueces del virreinato.

e) Corregidores

Eran los gobernadores de las provincias coloniales. Sus principales tareas eran la recaudación del tributo indígena y la organización de las mitas. Muchos lucraban haciendo los “Repartos Mercantiles”, es decir, vendiendo a la fuerza productos con precios elevados a los indígenas.



f) Intendentes

Desde 1784, llegaron para administrar las 7 nuevas intendencias o departamentos: Trujillo, Lima, Arequipa, Cusco, Huamanga, Huancavelica y Tarma. En 1796 se agregó al Perú la intendencia de Puno. Los intendentes también recaudaban los tributos y organizaban mitas, pero no podían hacer “Repartos Mercantiles”.

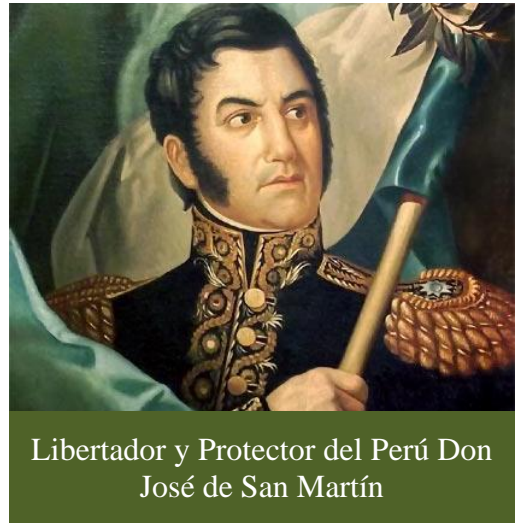
g) Cabildo

Era la institución que cumplía funciones ediles: cuidaba la limpieza, el orden y la seguridad en las ciudades. Sus principales miembros eran los alcaldes y los regidores.

2.2.3.2. Organización Política del Perú Después de la Declaración de su Independencia por el Generalísimo Don José de San Martín

El Libertador y Protector del Perú, Don José de San Martín, el 8.10.1821, expidió el Estatuto Provisional de 1821, para el mejor régimen de los departamentos libres.

Para los fines del trabajo, transcribimos parte de lo que dijo al expedir dicho estatuto y también las secciones pertinentes:



“... Al reasumir en mí el mando supremo bajo el título de Protector del Perú, mi pensamiento ha sido dejar puestas las bases sobre qué deben edificar los que sean llamados al sublime destino de hacer felices a los pueblos. Me he encargado de toda la autoridad para responder de ella a la Nación entera, he declarado con franqueza mis designios, para que se juzgue de ellos según los resultados: y de los campos de batalla donde he buscado la gloria de destruir la opresión, unido a mis compañeros de armas, he venido a ponerme al frente de una administración difícil y de vasta responsabilidad. En el fondo de mi conciencia están escritos los motivos de la resolución que adopté el 4 de agosto, y el Estatuto que voy a jurar en este día, los explica y sanciona a un mismo tiempo...”

“Mientras existan enemigos en el país, y hasta que el pueblo forme las primeras nociones del gobierno de sí mismo, yo administraré el Poder directivo del Estado, cuyas atribuciones, sin ser las mismas, son análogas a las del Poder Legislativo y Ejecutivo. Pero me abstendré de mezclarme jamás en el solemne ejercicio de las funciones judiciales, porque su independencia es la única y verdadera salvaguardia de la libertad del pueblo; y nada importa

que se ostenten máximas exquisitamente filantrópicas cuando el que hace la ley o la ejecuta, es también el que la aplica”.

“Con tales sentimientos, y fiado en la eficaz cooperación de todos mis conciudadanos, me atrevo a esperar que podré en tiempo devolver el depósito, de que me he encargado, con la conciencia de haberlo mantenido fielmente. Si después de liberar al Perú de sus opresores, puedo dejarlo en la posesión de su destino, yo iré a buscar en la vida privada mi última felicidad, y consagraré el resto de mis días a contemplar la beneficencia del grande Hacedor del universo, y renovar mis votos por la continuación de su propio influjo sobre la suerte de las generaciones venideras”.

Sección Séptima del Estatuto Provisional de 1821

Artículo 1.- El Poder Judicial se administrará por la Alta Cámara de Justicia, y demás juzgados subalternos que por ahora existen o que en lo sucesivo se establezcan.

Artículo 2.- “A la Alta Cámara de Justicia corresponden las mismas atribuciones que antes tenían las denominadas Audiencias, y a más conocerá por ahora de las causas civiles y criminales de los cónsules y enviados extranjeros, y de los funcionarios públicos que delincan en el ejercicio de su autoridad...”.¹⁴

Artículo 3.- La Alta Cámara nombrará una comisión compuesta de individuos de su propio seno, y de otros jurisconsultos que se distingan por su probidad y luces, para formar inmediatamente un reglamento de administración de Justicia que simplifique la de todos los juzgados inferiores,

¹⁴ Por Decreto Ley N°18918 expedido por el Gobierno Revolucionario de la Fuerza Armada, presidido por el General de División EP Juan Velasco Alvarado, designó que el 4 de agosto de cada año, se celebre el “Día del Juez”, recordando que el 4.8.1821, el Libertador y Protector del Perú Don José de San Martín, instituyó la Alta Cámara de Justicia en Lima, para reemplazar a la Real Audiencia de Lima.

que tenga por base la igualdad ante la ley de que gozan todos los ciudadanos, la abolición de los derechos que percibían los jueces y que desde ahora quedan terminantemente prohibidos.

Sección Última del Estatuto Provisional de 1821

Artículo 2.- El presente Estatuto regirá hasta que se declare la independencia en todo el territorio del Perú, en cuyo caso se convocará inmediatamente un Congreso general que establezca la Constitución permanente y forma de Gobierno que regirá en el Estado.

LANFRANCO TUDELA (2010)¹⁵, al tratar sobre El Protectorado de San Martín, nos ha recordado que:

“Cuando en el año 2000, renunció el señor Alberto Fujimori Fujimori, a la Presidencia de la República vía fax desde Japón y como vicepresidentes los señores Francisco Tudela y Ricardo Márquez, el 21 de Noviembre del año indicado se llevó a cabo una sesión especial del Congreso dónde se eligió bajo votación al Dr. Valentín Paniagua Corazao como Presidente Transitorio de la República, cuyo gobierno duró desde el 22 de Noviembre del 2000 hasta el 28 de Julio del 2001, discurriendo por un sendero de estabilidad y de moderado optimismo acerca del futuro del país y cuyo principal objetivo fue convocar a elecciones para el año 2001”.

“Ha enfatizado que el Dr. Valentín Paniagua fue uno de los mejores presidentes que ha tenido el Perú, que ha sido el mandatario de mejor recordación y uno de los pocos hombres que supo llevar las riendas de un Perú alborotado y confuso y lo supo tranquilizar; que siempre fue partidario de la democracia, luchó con todas sus fuerzas en contra del autogolpe de Alberto Fujimori Fujimori y en contra de su re-re elección,

¹⁵ (El protectorado del General San Martín en el Perú, 2010)

siendo recordado cómo el “Hombre de la Concertación” de la escena política nacional”.

“Sostiene que pese a que el pueblo peruano le quedó agradecido al terminar su corto pero significativo mandato, no le dio su apoyo en el acto eleccionario del año 2006 como candidato presidencial por el Frente de Centro, pues quedó en el quinto lugar con el 7 % de los votos válidos, siendo superado por Martha Chávez, candidata fujimorista por más de 250 mil votos, logrando sólo cinco curules en el Congreso de la República del Perú; resultado que impactó tanto a Valentín Paniagua que debilitó su salud gravemente, siendo internado el 21 de Agosto del 2006, falleciendo el 16 de Octubre del mismo año, víctima de una serie de complicaciones pulmonares y de un paro cardíaco”.

“Ha remarcado que esa triste realidad nacional y conducta del pueblo peruano, no es la primera vez que ha sucedido, porque ya se ha dado el año 1821, en el que se inicia el famoso Protectorado de San Martín”.

“Nos ha recordado que el Protectorado de San Martín, se ha instalado el 3 de agosto de 1821, que El Libertador esperaba completar la independencia del territorio nacional y preparar el camino para la instauración de un régimen monárquico constitucional, que el corto pero trascendental protectorado fue toda una hazaña para su época, puesto que en ese entonces no existía un modelo político para la organización de un gobierno republicano y sin embargo, el general supo abordar plenamente los aspectos básicos que hoy en día constituyen la organización político-sectorial de una administración gubernamental”.

“Ya lo tenemos anotado que el Libertador José de San Martín, sentó las bases de la organización del Poder Judicial, con el establecimiento de la Alta Cámara de Justicia, y dictó normas para la mejor administración de justicia”.

“San Martín, para consolidar la independencia del Perú, pidió ayuda al Libertador Simón Bolívar, y ambos se reunieron en Guayaquil, no recibiendo ningún tipo de ayuda; pese a ello, San Martín le ofreció a Bolívar el liderazgo de la campaña libertadora en el Perú, pero Bolívar le dio a entender que sólo aceptaría tal liderazgo, si San Martín, se retiraba del Perú”.

“San Martín regresó a Lima decidido a abandonar el Perú, para dejarle a Bolívar se lleve la gloria de completar la independencia americana, decisión que se aceleró cuando a su retorno se enteró que los limeños habían capturado y expulsado a Bernardo Monteagudo, su mano derecha en el gobierno”.

“También sabemos que el pensamiento monárquico de San Martín, no fue aceptado y se aceptó el sistema republicano. Es así, que logró reunir al Primer Congreso Constituyente, controlado por los liberales republicanos. El mismo día de su instalación, esto es el 20 de setiembre de 1822, San Martín presentó su renuncia irrevocable a todos los cargos públicos que ejercía en el Perú”.

Nos hemos ocupado del Estatuto Provisional y por su puesto muy brevemente del Generalísimo Don José de San Martín, porque coincidimos con Raquel Lanfranco, en el sentido que el Protectorado de San Martín, ha pasado desapercibido para la historia política del Perú, y no se le ha dado la trascendental importancia que desempeñó para poner los cimientos de la legislación nacional.

Sostenemos que Don José de San Martín, aparte de ser un magnífico militar, libertador de Argentina, Chile y Perú, era un hombre bueno, no tenía ambiciones personales, pero fue “mal pagado” por el pueblo peruano.

Terminamos este acápite, transcribiendo la carta que San Martín le remitiera a Simón Bolívar, del 10.9.1822.

“He convocado al Congreso para presentar ante él mi renuncia y retirarme a la vida privada con la satisfacción de haber puesto a la causa de la libertad toda la honradez de mi espíritu y la convicción de mi patriotismo. Dios, los hombres y la historia juzgarán mis actos públicos.”

2.2.3.3. Constituciones Políticas del Perú¹⁶

Ya durante la República, han sido las Constituciones Políticas, comenzando con la de 1823, y la última de 1993, en total 12 constituciones, en las que, dentro de la estructura del Estado, se ha establecido que uno de sus poderes, es el Poder Judicial, quien tiene la función jurisdiccional.

a) Constitución Política del Perú de 1823

El Congreso Constituyente que lo aprobó, fue convocado por el Libertador Don José de San Martín. Dicha Constitución dividió los poderes del Estado en Ejecutivo, Legislativo y Judicial.

En los artículos 95 y 110 estableció que el Poder Judicial reside exclusivamente en el ejercicio del indicado poder, en los Tribunales de Justicia y Juzgados subalternos en el orden que designen las leyes y que se administrará justicia en nombre de la Nación.

b) Constitución Política del Perú de 1826

Denominada constitución vitalicia de corte autoritario y que creó la figura del Dictador Supremo, por la cual el Libertador Simón Bolívar, asumía todos los poderes del Estado. El congreso no lo aprobó y solamente duro 49 días.

¹⁶ (Historia del constitucionalismo peruano, 2017)

En los artículos 97 y 101 estableció que los Tribunales y Juzgados no ejercen otras funciones que la de aplicar leyes existentes y que la Justicia se administrará en nombre de la Nación.

c) Constitución Política del Perú de 1828

Fue una constitución de consenso y, recogió los principios de la Constitución de 1823.

En los artículos 103 y 119 estableció que el Poder Judicial es independiente y se ejercerá por los Tribunales y Jueces y la justicia se administra en nombre de la República.

d) Constitución Política del Perú de 1834

Si bien es cierto que mantuvo los principios de su predecesora, introdujo reformas que generó controversia como fue la conformación de la Confederación Peruano – Boliviana. En este periodo se dieron los enfrentamientos entre los caudillos militares, lo cual derivó a su vez en la intervención de Andrés de Santa Cruz y la división del territorio nacional en dos estados que consagraron la Confederación Peruano – Boliviana de 1837 a 1839

En el artículo 107 estableció que el Poder Judicial es independiente y se ejerce por los tribunales y Jueces.

e) Constitución Política del Perú de 1839

De corte conservadora, abolió los municipios. Tras la muerte de Agustín Gamarra Messia, se desató el caos conocido como anarquía militar, rigió durante el primer gobierno de Ramón Castilla y durante los primeros años de gobierno de José Rufino Echenique.

En el Artículo 111 estableció que el Poder Judicial se ejerce por los Tribunales y Jueces.

f) Constitución Política del Perú de 1856

De corte liberal, destaca porque oficializa el consejo de ministros y preparó la constitución siguiente (1860).

En los artículos 124 y 132 estableció que la justicia será administrada por los Tribunales y Juzgados y para vigilar sobre el cumplimiento de las leyes, habrá un Fiscal de la Nación en la capital de la República, Fiscales y Agentes Fiscales en los lugares y con las atribuciones que la ley designe.

g) Constitución Política del Perú de 1860

Fue una constitución de consenso, la de mayor duración de nuestra historia y de mayor estabilidad.

En el artículo 124 estableció que la Justicia será administrada por los Tribunales y los Juzgados, en el modo y la forma que las leyes determinen.

h) Constitución Política del Perú de 1867

Fue impuesta por el sector liberal con el fin de reivindicar los principios de la Constitución de 1856, sin embargo, solo duró ocho meses luego de los cuales se restableció la Constitución de 1860

En 1920 Augusto B. Leguía, temeroso porque anulasen su elección tomo preso al presidente Manuel Prado Ugarteche y convocó a elecciones para redactar una nueva constitución.

El artículo 121 estableció que la justicia será administrada por los Tribunales y Juzgados.

i) Constitución Política del Perú de 1920

Fue producto del golpe de estado de Augusto B. Leguía y rigió hasta 1930.

En el artículo 41 por vez primera dispuso que los bienes de propiedad de comunidades de indígenas eran imprescriptibles, pudiendo transferirse mediante título público, en los casos y en la forma que establezca la ley. En el artículo 58 dispuso que el Estado protegerá a la raza indígena, dictando leyes especiales para su desarrollo y cultura en armonía con sus necesidades; que la Nación reconoce la existencia legal de las comunidades de indígenas y la ley declarará los derechos que les correspondan y en el Artículo 146 estableció que habrá en la capital de la República una Corte Suprema; en las de Departamento y en las provincias Cortes Superiores y Juzgados de Primera Instancia, respectivamente, a juicio del Congreso, y en todas las poblaciones Juzgados de Paz. La ley determinará la organización del Poder Judicial, la forma de los nombramientos y las condiciones y requisitos a que éstos se sujetarán.

j) Constitución Política del Perú de 1933

Aunque tuvo consensos importantes, se dio durante un periodo de polarización política. Sólo tuvo cortos intervalos de vigencia durante los gobiernos de Bustamante y Rivero. (1945 – 1948), Manuel Prado Ugarteche (1956 – 1962) y Fernando Belaunde Terry (1963 – 1968).

En los artículos 207, 208 y 209 estableció que las comunidades indígenas tienen existencia legal y personería jurídica; que el Estado garantiza la integridad de la propiedad de las comunidades y que la propiedad de las

comunidades es imprescriptible e inajenable, e inembargable salvo el caso de expropiación por causa de utilidad pública, previa indemnización.

En los artículos 212 y 220 dispuso que el Estado dictará la legislación civil, penal, económica, educacional y administrativa, que las peculiares condiciones de los indígenas exigen y que el Poder de Administrar Justicia se ejerce por los tribunales y juzgados, con las garantías y según los procedimientos establecidos en la Constitución y en las leyes.

k) Constitución Política del Perú de 1979

La Asamblea Constituyente que lo elaboró, lo presidió Víctor Raúl Haya de la Torre. Tuvo una estabilidad inusual ya que durante su vigencia fueron elegidos tres presidentes consecutivos desde 1980 hasta 1990. Su vigencia terminó el 5 de abril de 1992 producto del autogolpe de Alberto Fujimori Fujimori.

En el artículo 161 y 162 dispuso que las Comunidades Campesinas y Nativas tienen existencia legal y personería jurídica. Son autónomas en su organización, trabajo comunal y uso de la tierra, así como en lo económico y administrativo dentro del marco que la ley establece. El Estado respeta y protege las tradiciones de las Comunidades Campesinas y Nativas. Propicia la superación cultural de sus integrantes y que el Estado promueve el desarrollo integral de las Comunidades Campesinas y Nativas. Fomentan las empresas comunales y cooperativas.

En el artículo 163 dispuso que las tierras de las Comunidades Campesinas y Nativas son inembargables e imprescriptibles e inalienables, quedando prohibido el acaparamiento de tierras dentro de la comunidad.

En los artículos 232 y 233, estableció que la potestad de administrar justicia emana del pueblo; que se ejerce por los juzgados y tribunales jerárquicamente integrados en un cuerpo unitario, con las especialidades

y garantías que corresponden y de acuerdo con los procedimientos que la Constitución y las leyes establecen y las garantías de la administración de justicia.

1) Constitución Política del Perú de 1993

Fue aprobada el 31 de octubre y promulgada el 29 de diciembre de 1993

La Constitución vigente se compone de una parte dogmática, la cual tiene aspectos de validez universal, señalando los derechos y deberes de las personas y el gobierno. La parte orgánica se refiere a la estructura del Estado, poderes, atribuciones, funciones, etc.

En el artículo 89 ha establecido que las Comunidades Campesinas y las Nativas tienen existencia legal y son personas jurídicas; son autónomas en su organización, en el trabajo comunal y en el uso y la libre disposición de sus tierras, así como en lo económico y administrativo, dentro del marco que la ley establece; que la propiedad de sus tierras es imprescriptible, salvo en el caso de abandono y que el Estado respeta la identidad cultural de las Comunidades Campesinas y Nativas.

En los artículos 138 y 139 ha establecido que la potestad de administrar justicia emana del pueblo y se ejerce por el Poder Judicial a través de sus órganos jerárquicos con arreglo a la Constitución y a las leyes; que, en todo proceso, de existir incompatibilidad entre una norma constitucional y una norma legal, los jueces prefieren la primera; que igualmente, prefieren la norma legal sobre toda otra norma de rango inferior y los principios y derechos de la función jurisdiccional:

En el artículo 149 ha reconocido el Derecho Consuetudinario que se practica en las Comunidades Campesinas y Nativas.

2.3. DEFINICIÓN DE TÉRMINOS BÁSICOS O VARIABLES

2.3.1. Cosmovisión¹⁷ del Grupo Étnico Awajún/Aguaruna¹⁸

En nuestro querido Perú, se han desarrollado varias culturas y grupos étnicos, como el Awajún/Aguaruna, que tiene su propia cosmovisión.

PIZARRO TOMANGUILLA (2017), Abogado, consultor legal del Consejo Aguaruna - Huambisa, al referirse a dicha cosmovisión, obtenida de las entrevistas a pobladores Awajún/Aguaruna, menciona que los mitos y leyendas del Grupo Étnico Awajún/Aguaruna, se han construido sobre la figura de personajes como: Nugkui, Bikut, Ajútap, Etsa y otros seres o espíritus que moran en el espacio, formando una constelación de forma horizontal, conforme se indica a continuación.

2.3.1.1. Nugkui

Nugkui, se explica a través de dos versiones:

- La primera, es que Nugkui es la mejoradora del hogar indígena, consejera de la familia, y, desde los 12 años de edad, enseñó a organizar y conducir la chacra integral para la provisión de los alimentos; mientras que el varón tenía como ocupación principal las tareas de la guerra para la defensa posesoria de su territorio.
- La segunda, es que la niña mujer, llegó a este mundo para enseñar a las mujeres indígenas, desde su temprana edad (12 años) los secretos de la

¹⁷ La cosmovisión es la manera de entender y relacionarse con el mundo; implica una cultura, valores y principios compartidos por una comunidad de personas. Esta definición no está restringida a pueblos indígenas, grupos religiosos u organizaciones culturales, sino que se extiende a toda comunidad identificada con una manera propia de ver e interpretar el mundo.

¹⁸ Lingüísticamente el Grupo Étnico Awajún/Aguaruna, es uno de las cuatro tribus que, junto a los Huambisa y Achual de Perú y los Jíbaros del Ecuador, componen la familia Lingüística Jibarona, la cual no tiene afinidades precisas con otras lenguas de Sur América. (CHIRIF, 1979)

reproducción femenina; y cómo ser madre de familia con legítimo derecho a su sexualidad y, garantizar la procreación.

De esta manera Nugkui, constituye en el mundo indígena la conciencia de voluntad de la niña mujer. Bajo tal concepción mitológica, las relaciones sexuales de las menores de edad, no constituyen delito en el ámbito comunal, y por tanto no se penalizan.



Representación del Ser
Espiritual Nugkui

Lo anterior tiene explicación en el aspecto biológico, puesto que las mujeres por lo general, a partir de los 12 años de edad, ingresan a la menarquía, estando aptas para la reproducción, pudiendo asumir su rol de madre y esposa, en una relación de pareja.

Como puede deducirse, Nugkui es un ser espiritual vinculado con la agricultura y la fecundidad femenina.



Representación de Nugkui
pescando en el río

En la actualidad se conoce a aquella mujer como mujer sabia, la diosa de la madre tierra, y de la fertilidad femenina, que enseñó todos los secretos y destrezas a las mujeres jíbaro, los que se extendieron por todas las comarcas y tribus desde los primeros tiempos o inmemoriales.

Los Awajún/Aguaruna, sostienen que Nugkui es la madre tierra, que produce y provee de alimentos al mundo indígena.

2.3.1.2. Bikut¹⁹

En el grupo étnico Awajún/Aguaruna, es el maestro creador de todas las normas de conducta social, y las reglas éticas y morales. Bikut, distinguió el bien del mal.

Dentro del mal determinó una graduación, y, dependiendo de ello, puede eximirse de responsabilidad al culpable cuando se tratan de los delitos de homicidio o de las relaciones sexuales con menores de



edad. Señaló las pautas para la instauración del sistema de justicia en el mundo indígena, como requisito para una real convivencia social y humana.

Bikut, es el principio que regula la vida en sociedad, especialmente el respeto a la persona humana, habiendo establecido la sanción como un medio de control de la conducta de los indígenas. Es el guía espiritual, instituyó la justicia indígena, y el código moral para el buen vivir, así como las prohibiciones para evitar venganzas entre los hombres y los pueblos, bajo cuyo mandato se resuelven los conflictos y controversias entre los indígenas Jíbaro.

¹⁹ En el Grupo Étnico Wampis/Huambisa, tiene el nombre de Mikut.

2.3.1.3. Ajútap²⁰

En la cosmovisión Awajún/Aguaruna, Ajútap es el espíritu que mora en el infinito y es el creador del mundo y el universo indígena.

El Ajútap, equivale a Tata Dios, es decir, a Dios o Jehová en el mundo hispano.

Es el poder que adquieren los líderes, apus, y el juez indígena, después de tomar el toe o floripondio o la ayahuasca, los mismos que permiten tener una visión sobre el futuro de una persona y sobre la paz y convivencia social, especialmente sobre la justicia que instituyó Bikut.



Representación del Ser Espiritual Ajútap

2.3.1.4. Etsa²¹



Representación del Ser Espiritual Etsa

²⁰ En el Grupo Étnico Wampis/Huambisa, tiene el nombre de Arútam

²¹ En el Grupo Étnico Wampis/Huambisa, tiene en nombre de Sol.

El mito sobre Etsa, tiene relación con la sanción directa que se impone en el mundo indígena.

En la mitología indígena, existe la creencia que Etsa existió en el mundo pasado junto a personajes como: Ibia o Ajeim, cuando este último, era un personaje caníbal y se alimentaba de personas.

Según este mito, Ajeim, mata a la madre de Etsa y éste a Ibia, en un acto de venganza legítima. Etsa, siendo aún adolescente (12 años de edad), se informó por medio de un ave, que Ajeim, fue el autor de la muerte de su madre, por lo tanto, prepara su venganza.

Es así, que un día espera a Ibia, mujer de Ajeim, en la chacra junto a los cultivos, y la mata de un dardo lanzado con cerbatana; luego la convierte en un venado, le corta la cabeza, el cuerpo y la carne se la lleva a la casa de Ajeim, en donde prepara un sabroso potaje, el cual se lo come Ajeim.

Sucede que en un descuido de Etsa, suenan los aretes metálicos de la víctima Ibia y Ajeim, sorprendido por el sonido, se acerca a la cocina en donde encuentra la cabeza de su mujer y replicó: ¡me ha descubierto!

Etsa, a partir de entonces instituyó para el pueblo indígena, que la muerte injusta de una persona debe ser vengada; es decir, que debe morir el homicida; en tal virtud, cuando se produce la muerte del asesino por acción de los deudos o familiares del fallecido, no constituye delito, sino un acto legítimo de venganza en memoria del muerto, cuya alma no descansa en paz hasta que no es vengada.

El estudio de los mitos y leyendas, como fuente del Derecho Consuetudinario, reviste particular importancia, por cuanto vinculan con la concepción de los delitos y faltas, así como la sanción que se impone al presunto infractor.

2.3.2. Síntesis Histórica de la Familia Lingüística Jíbaro²² Grupo Étnico Awajún/Aguaruna.

Según **BROWN** (2012), la referencia histórica más temprana sobre la familia lingüística Jíbaro se refiere a que con anterioridad al contacto europeo, los incas Túpac Yupanqui y Huayna Cápac, han intentado extender sus dominios desde Los Andes sobre la región de la Familia Jíbaro, de la que los Awajún (Shiwiar Jíbaro) forman parte.



Representación del Inca Huayna Cápac, que intentó conquistar a los Jíbaro, pero no lo logró.

También ha referido que las primeras expediciones y fundaciones españolas datan de 1549, siendo las más importantes las de Alonso de Mercadillo y de Juan Hernando de Salinas

Loyola, habiendo tenido sus primeros contactos con los jíbaros cuando han fundado Jaén de Bracamoros en 1549, y poco después y específicamente en 1557, Santa María de Nieva; pero que el objetivo de los colonizadores ha sido la explotación de los depósitos de oro descubiertos en la región, para lo cual han esclavizado a la población indígena, pero que en respuesta a tal sistema antisocial se ha producido la gran rebelión jíbara en 1599, en que los españoles han perdido el control de la región por muchos años.

Ha explicado, que luego de ello, hacía 1600 los españoles han efectuado varios intentos de conquistar a los jíbaros, habiendo la orden jesuita iniciado una serie de intentos por ingresar a territorio jíbaro, con resultados desastrosos; que en 1704 a

²² (Etnias Jíbaro)

los jesuitas se les ha prohibido continuar con su labor misionera entre estas poblaciones y que al ser expulsados por la Corona Española, se ha perdido el poco avance evangelizador



Misioneros Jesuitas

logrado en la zona del Alto Morona y que la guerra de la Independencia en el Siglo XIX ha interrumpido la acción misionera en la selva, habiendo quedado los jíbaros fuera de contacto hasta mediados del siglo XX. Igualmente ha señalado que en 1865, el Gobierno Peruano ha establecido una colonia agrícola en Borja, que ha sido destruida en un ataque de los Awajún - Wampis un año después; que el auge del caucho a fines del siglo XIX no ha afectado a los jíbaros porque los patrones no han logrado encontrar puntos de apoyo dentro del territorio de estos grupos, no habiendo sobrepasado las fronteras, donde se realizaba un intercambio de productos; pero que los jíbaros han empezado a tener mayor acceso a bienes manufacturados, incluyendo armas de fuego.

Asimismo, ha comentado que, a inicios del siglo XX, las relaciones entre los grupos jíbaros y los colonos blancos y mestizos eran aún de gran hostilidad; que, a pesar de ello, en 1925, una misión protestante nazarena se ha establecido entre los awajún, habiendo enviado a un grupo de lingüistas al territorio awajún, cuya familia ha recibido educación escolarizada.

Ha sostenido también, que a partir de 1940, han logrado establecerse patrones en la zona, los que hacia 1960 ya habían alcanzado un grado considerable de control sobre el trabajo indígena, desplazando en la esfera política a los jefes indígenas quienes hasta ese entonces habían sido los intermediarios entre la actividad económica comunal y la de otros grupos; que tras la guerra entre Perú y Ecuador en 1941, la presencia de las autoridades civiles y militares se ha incrementado en

la región lo que ha llevado a una mayor erosión del papel tradicional del jefe político indígena.

También ha explicado que desde 1960, se han presentado en el territorio de los Jíbaros (Shiwiar) dos grandes fuerzas adicionales de cambio; las compañías petroleras y los misioneros; que la instalación de campamentos petroleros en el territorio tradicional ha llevado a una interacción con la población blanco – mestiza y al establecimiento de relaciones de dependencia en aquellos casos donde las viviendas tradicionales se han mantenido cerca de estos establecimientos; que por otra parte, la presencia de las indicadas compañías representan para los indígenas una alternativa a la comercialización de sus productos y obtención de mejores jornales; que desde 1970 a 1979, muchos indígenas han trabajado para compañías extranjeras en la construcción del oleoducto trasandino.

El mismo estudioso ha expresado que a fines de la década del 70, ha tomado impulso la creación de organizaciones regionales awajún, como parte del proceso de fortalecimiento de su propia identidad, consolidación de sus espacios territoriales y formulación de programas de desarrollo comunal; que el modelo de federaciones indígenas ha ido cobrando importantes dimensiones para servir como referencia para otros grupos indígenas y que la dimensión política de estas organizaciones en el contexto regional ha posibilitado que los awajún accedieran en el Alto Marañón a controlar políticamente las alcaldías distritales más importantes, así como la alcaldía provincial de Condorcanqui.

Finalmente ha expuesto, que, en las dos últimas décadas del siglo XX, los conflictos fronterizos con Ecuador han afectado también la vida de un importante número de comunidades nativas.

2.3.2.1. Situación de Vulnerabilidad

PEZO DIAZ (2006), sobre el particular nos explica lo siguiente:

“Diversos factores confluyen en la situación de vulnerabilidad de este numeroso grupo étnico: la exploración petrolera, los procesos de colonización, las actividades del narcotráfico y el conflicto fronterizo. Sin embargo, tanto su volumen demográfico y organizativo son factores que contrarrestan las presiones circundantes, pudiendo considerarse como de baja vulnerabilidad.”



No se puede desconocer, por un lado, que la población joven awajún está asimilando costumbres occidentales, por eso emigran a las ciudades buscando estudiar y trabajar.

La “civilización” debería aportar adelantos y la consiguiente mejora de la calidad de vida. Sin embargo, los awajún vienen sufriendo transformaciones que pueden hacer sucumbir a esta etnia, pues los elementos occidentales modifican su cosmovisión y producen el resquebrajamiento de la familia, que es la piedra angular de la sociedad awajún.

La población awajún tiene como fundamento básico la familia o el conjunto de personas unidas por lazos de consanguinidad. El vínculo familiar es el motor de todas las relaciones, alianzas, sistemas productivos y demás maneras de interrelación. A través de ella, se transmiten los conocimientos a las generaciones futuras. A su vez, ésta determina los futuros matrimonios y la búsqueda de aliados y nuevos territorios. El engranaje social awajún se mueve en y por la familia. Su cosmovisión y conocimientos, se originan y trasladan gracias al estrecho lazo familiar, lo que origina la estructura horizontal de su sociedad.



Indígenas Awajún/Aguaruna

El citado investigador, sostiene que uno de sus amigos aventureros le ha comentado que estando en la zona, ha sido invitado a una celebración; habiéndose imaginado una ceremonia con música y ritos propios de la sociedad aguaruna, pero grande ha sido su sorpresa cuando llegó a la fiesta, porque la música tropical, las cervezas y el clima parrandero imperaban; situación que refleja claramente parte de los cambios que se están dando de manera irreversible.

2.3.2.2. Relaciones Sociales, Frágil Sostén de los Awajún/Aguaruna

En dicha sociedad, las parejas jóvenes viven en la casa de los padres de la mujer. Esta medida garantiza la incorporación de una fuerza más para el hogar. A temprana edad, los niños son mezclados entre primos para facilitar que su posterior unión se dé, de manera natural. El matrimonio entre primos les permite establecer alianzas y mantener una línea horizontal más extensa en la familia. Sin embargo, esta costumbre está desapareciendo gradualmente.

Los nuevos lazos familiares, los ingredientes modernos y su influencia, inician un proceso de descomposición del sostén de esta sociedad vulnerable. Las relaciones familiares establecen los cimientos de esta comunidad. Ante la avalancha intrusa, está condenada a desaparecer devorada y digerida por el avance de los “Culturizados”.

2.3.2.3. Cambios que se Están Dando

La inmigración a territorio awajún, es la portadora de características y patrones de comportamiento ajenas a este pueblo; estos se van filtrando y asentando en la sociedad generando nuevas relaciones familiares. Nuevos roles, tanto de la mujer como del hombre y, el eclipse parcial de la transmisión de conocimientos de generación en generación. Asimismo, es portadora de otro elemento que resquebraja los patrones culturales: las sectas evangélicas, las que, en su imparable misión de enrolar adeptos, introducen costumbres y prerrogativas que modifican el estilo de vida ancestral y transforman por completo la cultura local.

Un ejemplo claro de la influencia evangélica, es la prohibición del uso de plantas medicinales y del consumo del masato, bebida importante dentro de las relaciones sociales. Esta bebida es producida y administrada por la mujer, confiriéndole el atributo de dominar y regir su suministro, fortalece su rol en el hogar y le otorga un papel preponderante en eventos sociales (fiestas y

mingas). La mujer aguaruna regula y busca mantener estas tradiciones. Su rol es decisivo, pero cada día pierde protagonismo y su poder se va desvaneciendo.

Esto genera grietas que se manifiestan en problemas de índole familiar, que tendrán consecuencias en las generaciones venideras. La mujer se halla en un periodo de transición difícil e inestable. Por un lado, continúa rigiéndose por las costumbres de un pasado ancestral y por el otro, los elementos foráneos no le permiten mantener su rol establecido.



Pareja Awajún/Aguaruna

El mencionado investigador, sostiene que un fenómeno de singular importancia es la alta cuota de suicidios de mujeres awajún en la zona del medio Marañón y supone que tal fenómeno encuentra, posiblemente, su origen en las actuales transformaciones sociales; afirma que la mujer sufre más estos cambios, pese a que el hombre tiene un contacto más directo con el nuevo estilo de vida; recomienda que los cambios en la sociedad indicada deben ser analizados y entendidos cabalmente para poder establecer el impacto que produce la inmigración; termina elucubrando que los awajún están siendo invadidos y atacados, pero que aún estamos a tiempo para combatir este flagelo civilizado.

2.3.2.4. Organización Social del Grupo Étnico Awajún/Aguaruna

Los Jíbaros (Awajún) presentan una regla de descendencia bilateral, en que reconocen como cualitativamente iguales las relaciones del lado del padre como las del lado de la madre. La terminología de parentesco es de tipo dravidio con tendencia a colocar la carga de la consanguinidad sobre los

parentescos femeninos y la carga de la afinidad en las relaciones entre individuos masculinos. Este sistema terminológico implica la práctica del matrimonio entre primos cruzados con la hija del hermano de la madre o con la hija de la hermana del padre.

Así, en este sistema, el grupo está constituido por todas las personas con las que un individuo establece un vínculo genealógico, parentela cognática egocentrada, constituida por la combinación de las redes de parientes del padre y de la madre del individuo.

Los awajún combinan muchas formas de estrategia matrimonial que van desde el matrimonio entre primos cruzados y el intercambio de hermanas hasta el matrimonio con mujeres no emparentadas. Así, si la unión entre primos cruzados puede ser el ideal, las uniones reales varían entre un “casarse lejos” y un “casarse cerca”. La regla de residencia post matrimonial es uxorilocal vivir en el territorio de los parientes de la esposa.

La relación entre parientes patrilineales desempeña un papel fundamental en la definición de los asentamientos. Muchas comunidades indígenas se forman alrededor de un núcleo patrilineal, por ejemplo, un grupo de hermanos o un hombre y sus hijos adultos.

Los indígenas establecen la distinción entre parientes cercanos y parientes lejanos. La regla matrimonial preferencial es entre parientes lejanos, primos cruzados bilaterales reales o clasificatorios.

Sin embargo, cuando es posible, los hombres emparentados patrilinealmente, que normalmente serían separados debido a esta regla de residencia, tratan de permanecer juntos casándose dentro de una misma comunidad o rompiendo con dicha regla y trayendo a sus esposas a vivir cerca o con la familia del hombre. De hecho, en este sistema son dichos parientes patrilineales quienes constituyen el núcleo del grupo residencial. Existe el matrimonio poligínico y se practica la regla de levirato, según la cual, cuando muere un hombre, su

hermano mayor tiene el derecho de casarse con la viuda después de un tiempo de luto.

2.3.2.5. Actividades Originarias del Grupo Étnico Awajún/Aguaruna

Según la **MUNICIPALIDAD PROVINCIAL DE CONDORCANQUI** (2005)²³, las actividades propias de la Familia Lingüística Jibaro, han sido: la cerámica, elaborando hermosas vasijas, tinajas, platos y otros instrumentos de arcilla.

La artesanía, confeccionando collares y coronas, así como vestimenta en base a los recursos naturales (fauna y flora).



Mujeres Awajún/Aguaruna, exponiendo su artesanía y cerámica.

Son expertos cazadores, actividad a la cual se dedica el hombre, apoyándose en sus lanzas y escopetas, son recolectores y pescadores. La mujer o nua se dedica mayormente a la actividad agrícola y los quehaceres de la casa.



Cazador indígena.



Comuneros indígenas en labores de pesca, en el Río Santiago.

²³ (Plan Estratégico de Desarrollo Concertado de la provincia de Condorcanqui 2005 - 2020, pág. 83)

Para curarse de las múltiples enfermedades utilizan las plantas y otros recursos naturales.

2.3.2.6. Actividades Económicas del Grupo Étnico Awajún/Aguaruna²⁴

Actualmente la economía del citado grupo étnico en las áreas más retiradas depende de la horticultura, de roza y quema, la caza y la pesca. Las principales especies cultivadas son: yuca, plátano, camote, zapallo, papaya, maní, frijol, maíz, algodón, y, tabaco. La crianza de aves y animales menores se ha extendido entre las familias. Venden a los regatones algunos productos agrícolas como: maíz, maní y frijol. Asimismo, trabajan en la extracción de madera y en las actividades de exploración y explotación petrolera para las empresas que operan en el territorio tradicional del grupo.

En la actualidad, gran parte de los awajún practican la agricultura comercial vendiendo arroz y otros productos. Es de notar que, en la zona del Alto Mayo, el grupo étnico cultiva arroz en terrenos irrigados por pequeños canales, habiendo abandonado las técnicas agrícolas tradicionales, lo que ha llevado en esta zona a la apropiación individual de la tierra y a una nueva organización del trabajo. Además de la producción de arroz, envían el cacao y el plátano a la ciudad de Chiclayo para su comercialización utilizando la Carretera Fernando Belaunde Terry (Ex Marginal de la Selva).

También han incursionado en la ganadería, precisando que la Municipalidad Provincial de Condorcanqui, les ha entregado módulos de ganado vacuno con mejoramiento genético, con buenos frutos, porque están aprendiendo a elaborar y consumir quesos, leche, leche con masato, con el apoyo de los colonos o mestizos.

La mayoría de las comunidades indígenas viven “del bosque”, especialmente los que están asentados en las orillas de los ríos y quebradas. El bosque les

²⁴ (Etnias Jíbaro, 2012)

provee todo lo necesario para poder vivir, como la carne de monte (venado, chosca, majas, picuro, sajino, armadillo, entre otros), plantas medicinales (sangre de grado, yashanguito, oje, ayahuasca, ortiga, cola de caballo, entre otros), árboles frutales (pomarrosa, cocoteros, plátano, papaya, piña, aguaje, pan de árbol), y plantas madereras como el cedro, caoba, ishpingo, acerillo y mohena, que los extraen en bruto y los venden a los comerciantes a precio módico, quienes luego de habilitarlas las venden en los mercados de la costa, obteniendo buenas ganancias; agregando que el cedro y la caoba se están extinguiendo, requiriendo una intervención rápida del sector estatal responsable para revertir tal problemática.



Danzantes de las comunidades indígenas Awajún/Aguaruna promoviendo el turismo.

En los últimos años, se ha ido extrayendo oro mediante técnicas artesanales tomadas de los exploradores y aventureros independientes,

En la década de 1970-1979, los awajún han participado como trabajadores en las actividades de exploración y explotación petrolera y, actualmente, brindan servicio de mantenimiento al oleoducto nor-peruano mediante un convenio suscrito con el Estado.

Se tiene conocimiento que varias organizaciones awajún han suscrito un convenio con universidades de Wáshington (EE.UU.), para la identificación

y comercialización de plantas medicinales, en el que participan como instituciones cooperantes el Museo de Historia Natural de la Universidad Nacional Mayor de San Marcos y la Universidad Peruana Cayetano Heredia.

2.3.2.7. Infraestructura de Servicios

A. Educación

En lo referente a educación, se señala que en la provincia de Condorcanqui, funcionan PRONOSIS, instituciones educativas de educación inicial, primaria, secundaria y ocupacional, que albergan a más de 14 mil estudiantes.



Siendo cierto que en el sector Educación se cuenta con recursos humanos titulados y bien capacitados pedagógicamente, también lo es, que falta implementar la infraestructura de las instituciones educativas, hay elevada deserción escolar por falta de apoyo y compromiso de los padres de familia, en las adolescentes se presentan embarazos prematuros, altos índices de inasistencia de los docentes en las instituciones educativas más alejadas y casos de violaciones a los estudiantes por parte de los mismos docentes.

Los problemas más álgidos en cuanto a la educación, son: el retraso escolar, el déficit de asistencia escolar entre 15 y 17 años (más mujeres), de las que, un 25% repite el año escolar. Las mujeres son las más atrasadas, repiten más y su asistencia tiene porcentajes más bajos que los varones.



Niños y adolescentes
Awajún/Aguaruna, estudiando.

Según **ESPINOZA ESPINOZA** (2014)²⁵ los problemas en el área educacional son: **a)** No existe una base legal en la Ley General de Educación para la enseñanza bilingüe, **b)** Actitud negativa de parte de los supervisores, al desestimar la educación bilingüe, **c)** Falta de capacitación del personal encargado de la supervisión y **d)** Falta de apoyo de parte del Estado.

B. SALUD

Si bien es cierto, que los integrantes de las comunidades indígenas se curan con plantas propias de la zona, también es verdad que el Estado, por intermedio del Ministerio de Salud, ha llegado a dicha zona con hospitales y postas médicas, incorporándolos al sistema del seguro integral de salud (SIS) y también realizan campañas de salud periódicamente, para combatir la tuberculosis, la rabia producida por la mordedura de murciélagos, enfermedades de infecciones intestinales, parasitosis, enfermedades venéreas, VIH sida, la desnutrición infantil, la malaria, enfermedades respiratorias (asma, bronquitis, entre otros..)

²⁵ (Derecho de las Personas: Personas Jurídicas y Organizaciones de Personas no Inscritas, pág. 450)



Indígena Awajún/Aguaruna, atendiéndose en un centro de salud.

Asimismo, **ESPINOZA ESPINOZA** (2014)²⁶ sostiene que los problemas que afectan a las comunidades indígenas en el área de salud, son: **a)** Carencia de postas médicas, **b)** Las medicinas son caras y escasas, **c)** Insuficiencia de medicamentos en las postas médicas y **d)** Necesidad de implementar el seguro nativo y hospitales.



Indígena Awajún/Aguaruna, aislado por enfermedad.

²⁶ (Derecho de las Personas: Personas Jurídicas y Organizaciones de Personas no Inscritas, pág. 450)

2.3.2.8. Aspecto Humano

Desde tiempos inmemoriales, en el actual territorio de Condorcanqui, se ha asentado el Grupo Étnico Awajún/Aguaruna, que conjuntamente con los grupos étnicos Achual, Candoshi-Mirato (Shapra), Wampis y Jíbaro Achual, pertenecen a la Familia Etnolingüística Jíbaro.

Se explica que, la expedición española al mando del capitán Juan Hernando de Salinas Loyola, al llegar a las tierras de Condorcanqui, ha sido atacada por los indígenas y cuando preguntaron a otros indígenas con quienes habían trabado amistad, les manifestaron que los enemigos eran los “Shiwiar”, y desde esa época, se les llama “Jíbaros” a los Awajún y Wampís.

La gente que hablaba quechua los llamaba “Aguarunas”. Awajruna, conocido como hombre que teje, hombre de telar. También se estima que aguaruna, significa hombre de agua, porque los Awajún se han asentado en las orillas de los ríos.

Asimismo, los llamaban “nativos”, que significa el que ha nacido aquí, el legítimo, el que poseyó siempre la tierra como suya por haber allí nacido. También han recibido nombres inadecuados, despectivos e inaceptables como: salvajes, chunchos.

Los Awajún/Aguaruna se han hecho famosos en el mundo por su arte de reducir las cabezas humanas hasta el tamaño de un huevo de gallina, conservando todas sus características faciales y el cabello, por eso, se les llama reducidos de cabeza. Se tiene entendido que tal arte siniestro, lo practicaban cuando vencían en la guerra y de su enemigo vencido lo reducían su cabeza para llevarlo como signo de trofeo.



Cabezas reducidas.

Los estudiosos de la Familia Lingüística Jíbaro, sostienen que tales indígenas tienen una gran capacidad para establecer alianzas y una gran fuerza de unirse en un solo pueblo en defensa de su territorio²⁷.

Actualmente, la población de Condorcanqui en un 90% es indígena²⁸ de los grupos étnicos Awajún/Aguaruna y Wampis/Huambisa.



La población indígena entre Awajún y Wampís, es de 99,278 personas.

El grupo étnico predominante es el Awajún y se encuentra ubicado en la totalidad del territorio del Distrito El Cenepa; también en el Distrito Nieva, abarcando parte del territorio del Distrito Río Santiago, siendo la última comunidad Awajún asentada en el Distrito Río Santiago, la de Yutupis.

²⁷ (Plan Estratégico de Desarrollo Concertado de la provincia de Condorcanqui 2005 - 2020, pág. 41)

²⁸ Un pueblo indígena es un grupo humano unido por una lengua común, un territorio ancestral, valores y tradiciones propias, que auto reconocen como suyos. Es decir, tienen una identidad étnica distinta que debe ser reconocida legalmente.



El autor de la Tesis con el ex Apu Petsa de la Comunidad Nativa de Yutupis

En tanto, el grupo étnico Wampís se ubica a partir de la comunidad de Puerto Galilea hacia el Norte hasta la frontera con el Ecuador.

Sólo el 10% de la población es mestiza (hispano hablantes), conformada por los inmigrantes que han llegado a dicho territorio desde el año 1940, pero que se han ido asentando en los proyectos de colonización desde la década del año 1970 a 1980, (colonos y funcionarios que han llegado de diferentes zonas del país como Chiclayo, Piura, Cajamarca y San Martín), existiendo en el Distrito Río Santiago la colonización de San Juan, convertida a la fecha en comunidad; la colonización Democracia y la Posa respectivamente.

En el Distrito Nieva se tiene a las colonizaciones de Ciro Alegría, Nuevo Chancay, Bello Horizonte, Chiangos, Nuevo Seasme o Dos y Medio, José Olaya, Miraflores y, otras parcelaciones ocupadas por los mestizos; otra parte de la población mestiza se encuentra ubicada en la ciudad de Santa María de Nieva y sus diferentes barrios de crecimiento urbano.

En el distrito El Cenepa no existe ningún tipo de colonización.

Los asentamientos militares están presentes en la línea de frontera y en puntos claves como Teniente Pinglo, Ciro Alegría, Urakuza, Chávez Valdivia y Mesones Muro.

Las iglesias también están presentes en todo el territorio del Alto Marañón, destacando las iglesias evangélicas y nazarenas, que por sus actividades juegan un rol importante en la zona.

La iglesia Católica la rige a través del vicariato apostólico San Francisco Javier, desde hace aproximadamente 60 años, realizando trabajos de impacto pastoral, en salud, educación y desarrollo local²⁹.

2.3.3. Administración de Justicia en la Familia Lingüística Jíbaro

2.3.3.1. Autoridad que Impartía Justicia³⁰

Cuando existían sus grupos tribales, el jefe máximo del grupo era el Waimaco, que era el hombre que se había destacado por sus cualidades guerreras, por su inteligencia y sabiduría gracias a su preparación especial cumpliendo una serie de dietas o ritos como es bebiendo ayahuasca y otros vegetales propios de la selva, en el que el joven tenía que sujetarse a una serie de privaciones; este personaje era quien solucionaba los problemas que se presentaban en los grupos tribales; y cuando en otros casos los problemas se generaban o sucedían de una tribu frente a otra, generalmente se producía enfrentamientos de tipo guerrero.

Cuando guerreaban, eran dirigidos por el único jefe o Cacajam, cuyo perfil era que debía tener bravura y liderazgo a quien todos obedecían, sin contradecirlo en forma alguna.

Posteriormente con el avance de la civilización, en la que ha jugado un papel importante la orden religiosa de los jesuitas, tanto estos como los maestros o educadores han sido quienes solucionaban los problemas de los comuneros indígenas.

²⁹ (Plan Estratégico de Desarrollo Concertado de la provincia de Condorcanqui 2005 - 2020, pág. 42)

³⁰ (Etnias Jíbaro, 2012)

2.3.3.2. Autoridad que Imparte Actualmente la Justicia Especial³¹

Al crearse las comunidades nativas, cada una tiene como autoridad máxima al Apu, o jefe de la comunidad el mismo que en asamblea de comuneros es elegido por un periodo de dos años, pudiendo ser reelegido para un nuevo mandato.

Para su elección como Apu o jefe de la comunidad se tiene en cuenta únicamente las cualidades intelectuales y grado de educación, por cuanto en la actualidad ha perdido sentido, el espíritu guerrero, que tenían en tiempos pasados las tribus tanto en la etnia Awajún/Aguaruna como Wampís/Huambisa, por vivir en constantes guerras entre tribus o de éstas para atacar a los grupos de colonos que habían ingresado a su territorio con el ánimo e inquietud de explotar el caucho, que existía en los primeros cincuenta años del siglo pasado.

Todas las comunidades nativas poseen una estructura interna formada por el Apu y su junta directiva, que son los que administran la justicia comunal³² organiza pequeños trabajos en beneficio de la comunidad, establece el Reglamento Interno y en definitiva es la autoridad base formal que existe. Los Apus se integran en las diferentes comunidades. Este modelo organizativo serviría de base para cualquier intervención para el desarrollo de la zona de manera concertada.

El pueblo indígena, conserva un orgullo y dignidad que les ha permitido superar la invasión de otros pueblos, crisis históricas, conflictos de tierras, etc.

³¹ (DECRETO LEY N° 22175, 1978)

³² Artículo 19 del Decreto Ley N°22175. Está transcrito en las páginas 40 y 125.

Lo señalado ha permitido a su vez, que por encima de las comunidades nativas y Apus, se encuentren las federaciones locales, las organizaciones regionales y de ámbito nacional.

La administración de justicia cuando reviste gravedad, lo resuelve el Apu de la comunidad en asamblea comunal.

2.3.3.3. Penas que se Aplican en las Comunidades Indígenas Awajún/Aguaruna de la Provincia de Condorcanqui

Para la aplicación de las penas, en la comunidad se basan o apoyan en un reglamento³³ que recoge en muchos casos, costumbres ancestrales, sancionando los hechos desde los más simples hasta los más graves; sin lograr distinguir mayormente qué hecho constituye delito o falta.

Entre las penas que se aplican podemos mencionar las siguientes:

a) Amonestación

Se aplica por ejemplo cuando los jóvenes de 15 años de edad no asisten a las reuniones dentro de la comunidad.

b) Calabozo

Varía según la gravedad del hecho, pudiendo ser de 12, 24, 48, 72 y 96 horas, 10 y 30 días o 3 meses, etc.

Así tenemos que toda persona que no respete las costumbres indígenas, ya sea indígena o mestiza dentro de la comunidad se le sanciona con 24 horas; en cambio si una persona discrimina a otra persona al momento de

³³ Se precisa, que cada comunidad indígena cuenta con su reglamento para la imposición de penas, pero lo ideal es, que cada comunidad, actualice su reglamento.

visitar a sus familiares o vecinos se le sanciona hasta con 16 horas en tanto que a los jóvenes que no participen en trabajos comunales por segunda vez se les sancionará con 24 horas; en el caso de los jóvenes y señoritas que no respeten a las niñas menores de edad y señoras, la sanción es de 72 horas; las señoritas que salgan por tercera vez de su comunidad sin autorización de sus padres serán sancionadas con 24 horas.

Los castigos que se imparten con pena de calabozo también son el abuso sexual de padre con su hija o con algún familiar consanguíneo; la homosexualidad si es adulto se le castiga con 96 horas, y si es joven con 48 horas; cuando el hombre o la mujer abandona a sus hijos, se le sanciona con 10 días; el maltrato a los niños con 24 horas; el intento de suicidio con 6 días, los hombres y mujeres que utilizan pusangas y otros secretos malos son sancionadas con 96 horas; la violación de domicilio con 24 horas, el intento de violación sexual de menor de 15 años (mujer) se sanciona con 30 días.

La pena indicada varía en cuanto al tiempo de su duración, de acuerdo a cada comunidad, no existiendo uniformidad.

La indicada pena se cumple en una celda pequeña de 2 por 2 metros, que tiene paredes de palmera pona u otro material de la zona y techo de palmera yanira generalmente, y se cumple durante la noche, y para la custodia del retenido existen los llamados policías comunales.

Como es de ver, en muchos casos la detención por más de 24 horas atenta contra el principio que contempla nuestra Constitución Política del Perú de 1993, que en su Artículo 2.24 letra f prescribe “Nadie puede ser detenido sino por mandamiento escrito y motivado del Juez o por las autoridades policiales en caso de flagrante delito”.

“El detenido debe ser puesto a disposición del Juzgado correspondiente, dentro de las 24 horas o en el término de la distancia...”

En las comunidades indígenas, el retenido se auto defiende.



c) Trabajo

Generalmente se alterna con la del calabozo, se cumple en el día, realizando trabajos de tipo comunal como son el arreglo de caminos y del local comunal, etc., en tanto que la pena del calabozo se tiene que cumplir durante la noche; el cumplimiento de ambas penas es vigilado por el policía comunal.

d) Multa

Es una pena equivalente al pago de una reparación civil a favor del agraviado y que puede ser en dinero o en otro bien, por ejemplo, una escopeta, una canoa, un peque peque; así por ejemplo cuando se produzca la muerte de un hombre o una mujer por golpes o maltratos físicos, el problema es solucionado de acuerdo con los dolientes o agraviados, juntamente con las autoridades comunales, pero sin pretender recuperar al fallecido con otra muerte.

e) Tortura Física

Existen diferentes formas de tortura física que se aplican a una persona que comete un acto sancionable; así tenemos:

➤ **Látigo**

El policía comunal castiga con 3, 6, o 12 latigazos que se aplican generalmente con una rama de toronja u otra madera de tipo flexible o suave.



Imposición de tortura física con látigo.

➤ **Humeado**

Se aplica con ají, o comején. De acuerdo a la costumbre tradicional, el rostro de la persona es cubierto con una tela y colocado a unos 50 centímetros de altura de donde se incinera o quema el ají, o la colmena de comején, cuyos elementos utilizados causan en el castigado una sensación de asfixia o ahogamiento por el humo y el olor que se produce.

Se aplica con el concurso de por lo menos 2 ó 3 personas, para que sujeten al sancionado.



Preparando el fuego para la imposición de tortura física humeado.

➤ **Tangarana**

Es un árbol limpio blanco, que durante la temporada de mayo se cubre de ramilletes de color rojo; dentro de su corteza, tiene innumerables canales que es única hábitat de un tipo de hormiga de color rojo amarillenta, cuya picadura causa escozor, pero en algunos casos fiebre y atacan a quien esté cerca del árbol. A la hormiga se le conoce con el nombre de tangarana.



A la persona sancionada se le ata o amarra desnuda con lianas o bejucos en el citado árbol, por espacio de 3 a 5 minutos, y las hormigas les atenazan por el cuerpo, sufriendo fuertes dolores por las heridas recibidas.

f) Pena de Muerte

En las Comunidades Indígenas Awajún/Aguaruna, en un alto porcentaje, existe la creencia arraigada que surgen las enfermedades, las epidemias, la baja producción de alimentos, la muerte de los comuneros, causada por los brujos dañinos o maleros. Al respecto, la Asociación Civil “Desarrollo del Alto Marañón” señala: “...el Aguaruna admite difícilmente la propia culpabilidad en el sufrimiento físico y, como conoce la facultad humana para actuar sobre ciertos procesos espirituales, cree que alguien es el causante de su desgracia. La brujería encuentra aquí su fundamento primordial”.

Es así que cuando en una comunidad se presenta una epidemia, (el cólera, rabia humana, paludismo, enfermedad o muerte de algún comunero nativo)³⁴; de inmediato los familiares recurren a las plantas alucinógenas

³⁴ “...La forma en que esta magia maligna se manifiesta es, ordinariamente, como trastornos orgánicos, de la que derivan malestares psíquicos cuando el enfermo tiene la certidumbre de que su dolencia ha sido provocada por brujería. La sintomatología...dolores internos de intensidad variable, malestar

que según su creencia les da a las personas que ingieren la bebida de esta planta, poderes de visión y una de estas plantas es precisamente la ayahuasca.



Ayahuasca.

“Hay visiones estereotipadas culturalmente tanto en relación a la ayahuasca como a otras plantas alucinógenas...Se dice que aparecen criaturas selváticas, tales como boas constrictoras y serpientes venenosas frente al hombre o a la mujer que usa ayahuasca. Aunque algunas personas dicen que la planta no les ha causado ningún efecto visionario, la mayoría menciona a animales de río y del bosque como sus visiones principales...otros reportaron un panorama diferente, en el cual una persona expresa sus pensamientos privados con respecto al paciente, tales como el deseo sexual, la venganza y el odio...”

Una visión estereotipada importante era la boa.³⁵ Es bastante común la visión de una serpiente muy grande que entra en el círculo de la gente en la selva, o sino, en el cuarto donde se toma la ayahuasca. Si el paciente

creciente y angustia...”. “La gama de trastornos es amplísima: dolores de hígado, de las articulaciones, del intestino, molestias en el embarazo, opresión en el pecho, en la garganta, caries dentales, esterilidad masculina y femenina, fiebres puerperales, aborto, ceguera, afecciones nerviosas, reumatismo. E incluso algunos accidentes que no se consideren casuales...”. Felizmente, por el transcurso del tiempo, el acervo de enfermedades consideradas naturales se ha ido nutriendo de casos, anteriormente clasificados como “brujería”, en un lento proceso de dilucidación. (CHIRIF, 1979).

³⁵ (Salud y nutrición en sociedades nativas, 1979, pág. 80)

no tiene miedo al ver a esta criatura, entonces la boa empieza a enseñar su canción. Una visión aterradora se describe frecuentemente cuando la boa entra en la boca del paciente. Identificadas como el “yacumama” del



Yacumama

folklore, estas boas constrictoras son, en la vida cotidiana, horrendas hasta para la persona más valiente. Aunque no venenosa, tal criatura tiene más de 8 metros de largo y 30 cms., de diámetro. Su fuerza es prodigiosa y la gente dice que puede comer animales de gran tamaño. Si la persona no pierde su tranquilidad y no es dominada por el pánico, es un augurio de que se curará. Si la boa entra en su cuerpo, es todavía un signo más que fortalece la expectativa de que el espíritu de la ayahuasca la va a proteger”.

La ayahuasca es una liana o soga (bejuco), tipo enredadera que al ser hervida para su preparación junto con otra planta conocida como llaja, toma un color tipo chocolate.

Otra de las plantas alucinógenas es el toe o floripondio el mismo que es tipo campana y de diferentes colores, siendo el más común el de color blanco y otros son de color anaranjado - rojizo, la preparación es realizada por personas expertas en éstos menesteres quienes tienen que extraer las partes de la planta que va a preparar, de lugares poco frecuentados o visitados por personas de la selva Condorcanquina, luego la persona encargada de la preparación tiene que cumplir una serie de dietas a fin de que el producto tenga los poderes curativos y dé visión, del presente y del pasado respectivamente; pues bien en el caso del suministro a la persona que va a ingerir esta bebida preparada tiene que cumplir con ciertas dietas antes y después de ser bebida.

En el caso del ayahuasca no presenta mayores peligros para la persona que lo toma en una cantidad pequeña; en cambio en el caso del toe (floripondio), representa mucho peligro y necesariamente tiene que ser administrada por una persona que tiene amplio conocimiento sobre la cantidad que debe de dar de beber al paciente, y luego de administrado tiene que cuidar al paciente, y sus efectos generalmente tienen una duración de 3 a 5 días dependiendo de la consistencia orgánica de la persona; pues durante los días posteriores a su administración la persona tiene que sujetarse a una dieta rigurosa y cuidados especiales, caso contrario corre el riesgo de perder la vida, por cuanto esta planta produce intoxicación o afecta al sistema nervioso cuando es tomada en una cantidad que sobrepasa la dosis recomendada.

Una vez que detectan los comuneros al brujo dañino o malero, le comunican que de inmediato abandone o salga de la comunidad o vaya a vivir a otra comunidad o lugar, esta comunicación o advertencia lo hacen hasta tres veces; si la persona sindicada como brujo no hace caso, en una asamblea todos los comuneros toman la decisión de eliminarlo o asesinarlo, que es realizado por lo común por parte de los parientes del difunto o personas que han fallecido por supuestos maleficios, brujería o hechicería.

En caso de ser denunciado ya sea en la Policía Nacional del Perú por la muerte o asesinato; al realizarse las investigaciones ni el Apu ni los comuneros dan razón de quienes o quien es el autor del asesinato, argumentando que no saben quién haya podido ser, toda vez que para aplicar esta drástica medida lo hacen cubiertos el rostro con resina de una árbol conocido como huitó, situación que impide ser reconocido el autor o los autores del asesinato, el mismo que es realizado en la mayoría de casos en horas de la noche y utilizando como armas de fuego escopeta calibre 16. En caso que se conozca quien o quienes son los autores del asesinato este o estos son protegidos por la comunidad, donde permanece escondido o huye hacia tierras lejanas, para no ser investigado.

Bajo la indicada modalidad en comunidades de Río Santiago, Marañón, Nieva y El Cenepa, se les ha aplicado la pena de muerte a varias personas, hecho que ha dado lugar para la apertura de procesos penales, a fin de ser investigados y sancionados conforme a las leyes vigentes del país; sin embargo, en la mayoría de casos, ha sido imposible la captura de los autores de estos hechos, que atentan contra el derecho a la vida garantizado y amparado en la Constitución Política del Perú de 1993.

Si bien es cierto que en algunos reglamentos de las comunidades nativas existe la sanción o pena de calabozo o multa, de trabajo a la persona que por venganza atribuye a otra persona la cualidad de ser brujo, no obstante de que no sabe ni conoce de brujería; sin embargo en la práctica o realidad eso constituye letra muerta que no se cumple, porque está tan arraigada la idea o creencia de la existencia de la brujería o maleficio; es así que aprovechando de esta situación se han dado muchos casos que a personas inocentes bajo el argumento de ser brujos, han sido expulsadas de la comunidad, y en otros casos ante el temor de ser asesinados, humildes comuneros nativos han tenido que ir a vivir a la ciudad de Santa María de Nieva o al Asentamiento Humano Juan Velasco Alvarado, protegiendo de esta manera sus vidas que se encontraban en peligro. En otras ocasiones se ha utilizado y aún se sigue utilizando el argumento de la brujería con el ánimo o propósito de apropiarse de los cultivos o animales del comunero nativo que por espíritu de trabajo ha logrado un nivel económico más elevado en comparación con los demás miembros de la comunidad.

El artículo 2.24 letra h) de Constitución Política del Perú de 1993, dispone: nadie debe ser víctima de violencia moral, psíquica o física, ni sometido a tortura y tratos inhumanos o humillantes, sin embargo invocando el argumento del respeto a la identidad étnica, cultural y a las costumbres ancestrales presuntamente se ha incurrido en violaciones a los derechos humanos, hecho que debe conllevar a una reflexión a fin de que en un corto tiempo se superen todas estas deficiencias y errores que existen en los

reglamentos que se aplican en las comunidades indígenas Aguaruna - Huambisa, para ello es menester actualizar los reglamentos de cada comunidad a fin de que estén acordes al avance del Derecho y otras ciencias sociales especialmente la Sociología, Antropología, Medicina, Psicología, Psiquiatría, las Ciencias de la Educación; aspiración que para lograrla tiene que transcurrir mucho tiempo.

2.3.4. Creación Política de la Provincia de Condorcanqui

Antes de su creación como provincia, Condorcanqui, formaba parte del territorio de la provincia de Bagua, y se le consideraba como distrito con el nombre de El Cenepa, con su capital Orellana.

El 18 de mayo de 1984 por Ley N° 23832, se crea la provincia de Condorcanqui con su capital Villa Santa María de Nieva.

Su nombre lo determinó el Parlamento de la República del Perú, en homenaje a la inmolación de José Gabriel Condorcanqui Noguera, más conocido como Túpac Amaru II, quien se rebeló contra la dominación española.



**José Gabriel Condorcanqui
Noguera – Túpac Amaru II**

Los límites geográficos de la provincia de Condorcanqui, son:

- Por el Norte con el país fronterizo Ecuador.
- Por el Sur con las provincias de Bagua y Utcubamba.
- Por el Oeste con Ecuador y la provincia de Bagua.
- Por el Este con el departamento de Loreto (límite natural de la Cordillera Campanaquiz)

La Provincia de Condorcanqui tiene 3 distritos:

- a) **Nieva.** Su nombre deriva del río Nieva, en cuya confluencia con el Marañón, se ubica su capital con la denominación Villa Santa María de Nieva, a una altitud de 224 m. s. n. m.
- b) **Río Santiago.** Su nombre deriva del río Santiago y tiene como capital a la Comunidad Indígena Huambisa de Galilea con la denominación “Puerto Galilea”, ubicada a la margen derecha del río Santiago, cerca de la quebrada de Yutupis, a una altitud de 480 m. s. n. m.
- c) **El Cenepa.** Su nombre deriva del río Cenepa, tiene como capital a la Comunidad Nativa de Huampami, ubicada en la margen derecha de la desembocadura de la quebrada de Huampami y el río Cenepa a la margen izquierda, a una altitud de 220 m. s. n. m. Ha sido creado por Ley N° 9364 el 1 de septiembre de 1941 con su capital Orellana.



2.3.5. Comunidades Indígenas Awajún/Aguaruna de la Provincia de Condorcanqui

2.3.5.1. Existencia Legal de las Comunidades Nativas³⁶

Con ocasión de celebrarse el Día del Campesino, el 24 de junio de 1974, el Gobierno Revolucionario de la Fuerza Armada presidido por el General Juan Velasco Alvarado, promulgó el Decreto Ley N°20653 “Ley de Comunidades Nativas y de Promoción Agropecuaria de las Regiones de la Selva y Ceja de Selva”, mediante la cual se reconoció a las “Tribus Selvícolas” como comunidades nativas, cuya existencia legal y personería jurídica se les reconoció, convirtiéndose en propietarias de todas sus tierras, cualquiera que fuera su capacidad de uso: agrícola, ganadero o forestal.

Las comunidades nativas tienen su origen en los grupos tribales de la selva y ceja de selva, y están constituidos por conjuntos de familias vinculadas por los siguientes elementos principales: idioma o dialecto, caracteres culturales y sociales, tenencia y usufructo común y permanente de un mismo territorio, con asentamiento nucleado o disperso³⁷.

El Decreto Ley N° 20653, estableció además un régimen de protección de las tierras comunales, declarándolas inalienables, inembargables e imprescriptibles, garantizando así la integridad territorial.

El 9 de mayo de 1978, durante el mismo Gobierno Revolucionario de la Fuerza Armada presidido por el General EP Francisco Morales Bermúdez Cerruti, el Decreto Ley N°20653, es derogado por su similar N°22175 “Ley de Comunidades Nativas y de Desarrollo Agrario de las Regiones de Selva y

³⁶ La Constitución Política del Perú de 1993 se refiere a los pueblos indígenas peruanos como comunidades campesinas y comunidades nativas; mientras que el Convenio 169 sobre Pueblos Indígenas y Tribales en países independientes, de la Organización Internacional de Trabajo, ratificado por el Perú mediante Resolución Legislativa N°26253, sí reconoce a los pueblos indígenas. (Comentarios al Convenio N° 169 sobre Pueblos Indígenas y Tribales en Países Independientes, 2004)

³⁷ Artículo 7. DECRETO LEY N° 20653 (1974).

de Ceja de Selva”. Dicha ley coincide fundamentalmente con la anterior, pero el artículo 11³⁸ introduce una modificación importante: Disponiendo que en adelante, la parte del territorio comunal con aptitud forestal será cedida en uso más no en propiedad.

La Constitución Política del Perú de 1979 recogió los principios de la Ley de Comunidades Nativas y de Desarrollo Agrario de las Regiones de Selva y de Ceja de Selva y estableció que tienen existencia legal y personería jurídica, que son autónomas en su organización de trabajo comunal y uso de la tierra, así como en lo económico y administrativo; que las tierras de las comunidades son inalienables, inembargables e imprescriptibles.

En el año 1984, durante el Gobierno Constitucional del Presidente Fernando Belaunde Terry, se promulgó el Código Civil, en cuya Sección Cuarta-Comunidades Campesinas y Nativas (artículos 134 a 139) reconocen que las comunidades son organizaciones tradicionales estables, de interés público, constituidas por personas naturales y cuyos fines se orientan al mejor aprovechamiento de su territorio para su beneficio en general y equitativo de los comuneros, promoviendo su desarrollo integral; que están reguladas por legislación especial; que se presume la propiedad de las tierras poseídas de acuerdo con el reconocimiento de la comunidad, y que éstas tierras son inalienables, inembargables e imprescriptibles y que se presume que son propiedad comunal las tierras poseídas de acuerdo al reconocimiento e inscripción de la comunidad.

El 29 de diciembre de 1993, se promulgó la nueva Constitución Política del Perú, donde se incluyen novedosos derechos que benefician a los pueblos indígenas, tales como:

³⁸ Artículo 11: “La parte del territorio de las Comunidades Nativas que corresponda a tierras con aptitud forestal, les será cedida en uso y su utilización se registrará por la legislación sobre la materia. (DECRETO LEY N° 22175, 1978)

La aceptación de la diversidad cultural y étnica de la Nación como elemento favorable en el futuro de la vida del país: Artículo 2.19.³⁹

El reconocimiento de la validez e interés nacional en la protección del acervo cultural de los pueblos indígenas como parte del patrimonio del país y factor importante en el desarrollo de los mismos pueblos indígenas: Artículo 17⁴⁰.

El reconocimiento del carácter oficial de las lenguas indígenas en las áreas en donde tengan mayoría de habitantes: Artículo 48⁴¹.

El derecho de estos pueblos a obtener la titularidad, y hacer uso y aprovechamiento de las tierras que les han pertenecido, así como la capacidad legal de definir con algún grado de autonomía el manejo de sus propios territorios, para cuyo efecto se reconoce a las comunidades como entidades jurídicas aptas para ejercer derechos y contraer obligaciones: Artículo 89⁴².

³⁹ Las instituciones públicas y todas las personas deben respetar el nombre propio de los miembros de los pueblos indígenas, ya que es una manifestación de su identidad étnica y cultural. El Registrador Civil debe mantener fielmente el nombre elegido por los miembros de los pueblos indígenas, sin imposición de algún tipo ni modo de coacción alguno. Se debe respetar el nombre propio en su lengua materna.

La libertad de conciencia para los miembros de los pueblos indígenas significa que nadie puede imponerles ningún tipo de creencias distintas a las que ellos profesan.

⁴⁰ Los miembros de los pueblos indígenas tienen derecho a acceder a los servicios de educación que brinda el Estado. Ello debe darse respetando sus costumbres desde un enfoque de educación bilingüe intercultural, que no sólo supone la enseñanza en su lengua materna, sino, además, que se refleje en las normas y planes del Ministerio de Educación, en los materiales educativos y en el perfeccionamiento de docentes.

⁴¹ Todo miembro de un pueblo indígena puede expresarse en su lengua materna ante cualquier autoridad. Una de las manifestaciones más importantes de este derecho se da en un proceso judicial, en el que los fiscales y jueces deben facilitar y proteger el ejercicio de este derecho, respetando el llamado Debido Proceso.

⁴² El primer párrafo del artículo 89 es el reconocimiento jurídico a la existencia social e histórica de las comunidades campesinas y nativas. Sintetiza varios artículos de la Constitución de 1979. Las comunidades indígenas existen desde antes de la invasión española al Incario en las zonas andinas. Las comunidades nativas, son las instituciones que agrupan a los pobladores de la Amazonía. Estas comunidades no son sólo grupos de seres humanos, tienen una vinculación muy estrecha con un cierto

El derecho de resolver sus conflictos mediante el ejercicio del Derecho Consuetudinario a través de una jurisdicción especial: Artículo 149⁴³.

La importancia del artículo 149 de la Constitución Política del Perú de 1993, se remarca en el texto siguiente: “Por primera vez en la historia de nuestro país una norma constitucional reconoce que es posible que exista un sistema jurídico paralelo o distinto al oficial, que exista un cuerpo de normas sustantivas y procesales distintas al de los códigos, que personas distintas a los jueces puedan administrar justicia.

Evidentemente ello contraría los planteamientos basados en la idea que un Estado solo puede tener un derecho o sistema jurídico”⁴⁴

Sin embargo, la Constitución Política del Perú de 1993, recorta el derecho esencial de las comunidades, como lo es, su derecho a la tierra, al haberse disuelto el régimen de protección sobre las tierras comunales, ya que nada ha dispuesto sobre la inembargabilidad e inalienabilidad de éstas, y más bien se declara que hay autonomía para su libre disposición. Aunque son imprescriptibles, pueden caer en abandono de acuerdo a previsión legal.

espacio de territorio en el que han vivido tradicionalmente y del que han hecho su hábitat. El concepto de comunidad campesina o nativa, por tanto, incluye al grupo humano y al territorio ancestral o al que hayan denunciado en su creación reciente.

⁴³ El texto del artículo citado resulta verdaderamente novedoso e inédito en el constitucionalismo peruano. Dicho artículo “abre una ventana hacia la pluriculturalidad del país y hacia el respeto a las tradiciones de los grupos humanos numerosos e importantes. Establece la posibilidad de que, en su territorio, las autoridades de las comunidades campesinas y nativas ejerzan funciones jurisdiccionales de conformidad con el Derecho consuetudinario”. (BERNALES BALLESTEROS, 1998, pág. 682)

⁴⁴ (INSTITUTO PERUANO DE EDUCACIÓN EN DERECHOS HUMANOS Y LA PAZ, 2011, pág. 38)

2.3.5.2. Comunidades Indígenas, Ubicación y Denominación por Distritos⁴⁵

En Condorcanqui, existen 240 comunidades indígenas, entre Awajún/Aguaruna y Wampis/Huambisa, distribuidas en la forma siguiente:

a) En el Distrito Río Santiago



N°	Comunidad	Río	Sector	Nación
1	Papayacu	Santiago	Alto Santiago	Huambisa
2	Dos de Mayo	Santiago	Alto Santiago	Huambisa
3	Kime	Santiago	Alto Santiago	Huambisa
4	Candungos	Santiago	Alto Santiago	Huambisa
5	Ampama	Santiago	Alto Santiago	Huambisa
6	Onanga	Santiago	Alto Santiago	Huambisa
7	Cucuasa	Santiago	Alto Santiago	Huambisa
8	Miyants-12	Santiago	Alto Santiago	Huambisa
9	Soledad	Santiago	Alto Santiago	Huambisa

⁴⁵ Las comunidades nativas que se indican son tituladas y anexas de las tituladas.

10	Muchinguis	Santiago	Alto Santiago	Huambisa
11	Palometa-13	Santiago	Alto Santiago	Huambisa
12	Maich	Santiago	Alto Santiago	Huambisa
13	Pashkosh	Santiago	Alto Santiago	Huambisa
14	Muwaim	Santiago	Alto Santiago	Huambisa
15	Kun-Entsa	Santiago	Alto Santiago	Huambisa
16	Progreso	Santiago	Medio Santiago	Huambisa
17	Ayambis	Santiago	Alto Santiago	Huambisa
18	Varadero-15	Santiago	Alto Santiago	Huambisa
19	Nauta	Santiago	Medio Santiago	Huambisa
20	Ajachim	Santiago	Medio Santiago	Huambisa
21	Porvenir	Santiago	Medio Santiago	Huambisa
22	Chapiza	Santiago	Medio Santiago	Huambisa
23	Nueva Esperanza	Santiago	Medio Santiago	Huambisa
24	Pampa Entsa	Santiago	Medio Santiago	Huambisa
25	Changaza	Santiago	Alto Santiago	Huambisa
26	V.Gonzalo	Santiago	Medio Santiago	Huambisa
27	Chosica	Santiago	Medio Santiago	Huambisa
28	Chinganaza	Santiago	Medio Santiago	Huambisa
29	Caterpiza	Santiago	Medio Santiago	Huambisa
30	Kusuim	Santiago	Medio Santiago	Huambisa
31	Huabal	Santiago	Medio Santiago	Huambisa
32	Galilea	Santiago	Medio Santiago	Huambisa
33	Shiringa	Santiago	Medio Santiago	Huambisa
34	Aintam	Santiago	Alto Santiago	Colonia
35	La Poza-17	Santiago	Medio Santiago	Aguaruna
36	Yutupis	Santiago	Medio Santiago	Aguaruna
37	Anto Yutupis	Santiago	Medio Santiago	Aguaruna

38	Kamit Entsa	Santiago	Medio Santiago	Aguaruna
39	N. Jerusalen	Santiago	Bajo Santiago	Aguaruna
40	Guayabal	Santiago	Medio Santiago	Huambisa
41	Shebonal	Santiago	Medio Santiago	Huambisa
42	Fortaleza	Santiago	Medio Santiago	Aguaruna
43	Democracia	Santiago	Bajo Santiago	Colonia
44	Kayamás	Santiago	Bajo Santiago	Aguaruna
45	Yujagkim	Santiago	Medio Santiago	Aguaruna
46	Belén	Santiago	Bajo Santiago	Aguaruna
47	Kugkukim	Santiago	Bajo Santiago	Aguaruna
48	Isla Grande	Santiago	Bajo Santiago	Aguaruna
49	Santa Rosa	Santiago	Bajo Santiago	Aguaruna
50	San Rafael	Santiago	Bajo Santiago	Aguaruna
51	Jereza	Santiago	Bajo Santiago	Aguaruna
52	Pumpuna-Entsa-19	Santiago	Bajo Santiago	Aguaruna
53	Kagkas	Santiago	Bajo Santiago	Aguaruna
54	San Juan-20	Santiago	Bajo Santiago	Mezcla

b) En el Distrito Nieva



N°	Comunidad	Río	Sector	Nación
1	Agkais	Nieva	Alto Nieva	Aguaruna
2	Kapiu	Nieva	Alto Nieva	Aguaruna
3	Kaya Ukuiniaku	Nieva	Alto Nieva	Aguaruna
4	Agkuship	Nieva	Alto Nieva	Aguaruna
5	Tatagkus	Nieva	Alto Nieva	Aguaruna
6	Dapikat Kajokui	Nieva	Alto Nieva	Aguaruna
7	Ugkum	Nieva	Alto Nieva	Aguaruna
8	Awananch	Nieva	Alto Nieva	Aguaruna
9	Iwanch Ujajmamu	Nieva	Alto Nieva	Aguaruna
10	Kayamas	Nieva	Alto Nieva	Aguaruna
11	Numpatkaim	Nieva	Alto Nieva	Aguaruna
12	Kugkuki	Nieva	Alto Nieva	Aguaruna
13	Sawi-Entsa	Nieva	Alto Nieva	Aguaruna
14	Cachiaco	Cachiaco	Alto Nieva	Aguaruna
15	Bajo Cachiaco	Cachiaco	Alto Nieva	Aguaruna
16	Tayunts	Cachiaco	Alto Nieva	Aguaruna
17	Alto Pagki	Cachiaco	Alto Nieva	Aguaruna
18	Atash Shinukbau	Cachiaco	Alto Nieva	Aguaruna
19	Paantam Entsa	Cachiaco	Alto Nieva	Aguaruna
20	Tanich Namak	Cachiaco	Alto Nieva	Aguaruna
21	Tsamash	Nieva	Alto Nieva	Aguaruna
22	Nujagkim	Nieva	Alto Nieva	Aguaruna
23	Piitug	Nieva	Alto Nieva	Aguaruna
24	Duship	Ambuja	Alto Nieva	Aguaruna
25	Najagkus	Ambuja	Alto Nieva	Aguaruna
26	Alto Ambuja	Ambuja	Alto Nieva	Aguaruna
27	Boca Ambuja	Ambuja	Alto Nieva	Aguaruna
28	Kayakusha	Kigkis	Alto Nieva	Aguaruna

29	Chamincar	Nieva	Alto Nieva	Aguaruna
30	Tayuntsa Puente	Nieva	Medio Nieva	Aguaruna
31	Alto Tayuntsa	Nieva	Medio Nieva	Aguaruna
32	Kigkis	Kigkis	Alto Nieva	Aguaruna
33	Sumpa	Kigkis	Alto Nieva	Aguaruna
34	Datej	Kigkis	Alto Nieva	Aguaruna
35	Chamau	Kigkis	Alto Nieva	Aguaruna
36	Chigkan	Nieva	Alto Nieva	Aguaruna
37	Yuwientsa	Nieva	Alto Nieva	Aguaruna
38	Ipacuma	Nieva	Alto Nieva	Aguaruna
39	Alto Ipacuma	Ipakume	Alto Nieva	Aguaruna
40	Tuutin	Nieva	Alto Nieva	Aguaruna
41	Cuji	Chiangos	Medio Nieva	Aguaruna
42	Shawit	Chiangos	Medio Nieva	Aguaruna
43	Nueva Unidad	Chiangos	Medio Nieva	Aguaruna
44	Chorros	Chiangos	Medio Nieva	Aguaruna
45	Tokio	Chiangos	Medio Nieva	Aguaruna
46	Suwaants	Chiangos	Medio Nieva	Aguaruna
47	Putuyakat	Chiangos	Medio Nieva	Aguaruna
48	Paantam	Chiangos	Medio Nieva	Aguaruna
49	Najaim	Chiangos	Medio Nieva	Aguaruna
50	Kusumatak	Chiangos	Medio Nieva	Aguaruna
51	Tsukagka	Chiangos	Medio Nieva	Aguaruna
52	Vista Alegre	Chiangos	Medio Nieva	Aguaruna
53	Mayo	Chiangos	Medio Nieva	Aguaruna
54	Etsa	Chiangos	Medio Nieva	Aguaruna
55	Manaju Entsa	Chiangos	Medio Nieva	Aguaruna
56	Waisim	Waisim	Medio Nieva	Aguaruna
57	Alto Waisim	Waisim	Medio Nieva	Aguaruna

58	Nuevo Progreso	Waisim	Medio Nieva	Aguaruna
59	Tundusa	Nieva	Medio Nieva	Aguaruna
60	Puerto Tundusa	Nieva	Medio Nieva	Aguaruna
61	Tantana Entsa	Nieva	Medio Nieva	Aguaruna
62	Uchi Chiangos	Nieva	Medio Nieva	Aguaruna
63	Japaime Escuela	Nieva	Bajo Nieva	Aguaruna
64	Sagku	Nieva	Bajo Nieva	Aguaruna
65	Japaime Quebrada	Nieva	Bajo Nieva	Aguaruna
66	Peas	Nieva	Bajo Nieva	Aguaruna
67	Seasmi	Nieva	Bajo Nieva	Aguaruna
68	Ashuaga	Nieva	Bajo Nieva	Aguaruna
69	Dekentai	Nieva	Bajo Nieva	Aguaruna
70	Monterrico	Nieva	Medio Nieva	Colonia
71	Santa Rosa	Chiangos	Medio Nieva	Colonia
72	Santa FE	Chiangos	Medio Nieva	Colonia
73	José Olaya	Nieva	Medio Nieva	Colonia
74	Chiangos	Chiangos	Medio Nieva	Colonia
75	San Pedro	Nieva	Medio Nieva	Colonia
76	Los Laureles	Nieva	Medio Nieva	Colonia
77	Campo Tres	Nieva	Medio Nieva	Colonia
78	Nuevo Seasmi	Nieva	Medio Nieva	Colonia
79	Miraflores	Nieva	Medio Nieva	Colonia
80	Tankentsa	Nieva	Medio Nieva	Colonia
81	San José	Nieva	Medio Nieva	Colonia
82	Kuit	Domingusa	Domingusa	Aguaruna
83	Nuevo Kuit	Domingusa	Domingusa	Aguaruna
84	Alto Kuit	Domingusa	Domingusa	Aguaruna
85	José Taijin	Domingusa	Domingusa	Aguaruna
86	Barranquita	Domingusa	Domingusa	Aguaruna

87	Pumpushak	Domingusa	Domingusa	Aguaruna
88	Saasá	Domingusa	Domingusa	Aguaruna
89	Yuminkus	Domingusa	Domingusa	Aguaruna
90	Kusumatak	Domingusa	Domingusa	Aguaruna
91	Sata Entsa	Domingusa	Domingusa	Aguaruna
92	Inayuam	Domingusa	Domingusa	Aguaruna
93	Kachi	Domingusa	Domingusa	Aguaruna
94	Bashutak	Marañón	B Marañón	Aguaruna
95	Chapis	Marañón	B Marañón	Aguaruna
96	Tsamajain	Marañón	B Marañón	Aguaruna
97	Sanchum	Marañón	B Marañón	Aguaruna
98	Santa Rosa	Marañón	B Marañón	Aguaruna
99	Wajai	Marañón	B Marañón	Aguaruna
100	Campo Tres	Marañón	B Marañón	Aguaruna
101	Pupuntas	Marañón	B Marañón	Aguaruna
102	Bajo Pupuntas	Marañón	B Marañón	Aguaruna
103	Shimpu	Marañón	B Marañón	Aguaruna
104	Atsakus	Marañón	B Marañón	Aguaruna
105	Kashap	Marañón	B Marañón	Aguaruna
106	Pajakusa	Marañón	B Marañón	Aguaruna
107	Alto Pajakusa	Marañón	B Marañón	Aguaruna
108	Canampa	Canampa	B Marañón	Aguaruna
109	Bajo Canampa	Canampa	B Marañón	Aguaruna
110	Alto Canampa	Canampa	B Marañón	Aguaruna
111	Kawit	Canampa	B Marañón	Aguaruna
112	Hebrón	Marañón	B Marañón	Aguaruna
113	Chingamar	Marañón	B Marañón	Aguaruna
114	Napuruka	Marañón	B Marañón	Aguaruna
115	Nuevo Progreso	Marañón	B Marañón	Aguaruna

116	Nuevo Belén	Marañón	B Marañón	Aguaruna
117	Nueva Esperanza	Marañón	B Marañón	Aguaruna
118	Nuevo Palestina	Marañón	B Marañón	Aguaruna
119	Yamakai - Entasa	Marañón	B Marañón	Aguaruna
120	Urakusa	Marañón	B Marañón	Aguaruna
121	Yawawa	Marañón	B Marañón	Aguaruna
122	Tunaants	Marañón	B Marañón	Aguaruna
123	Kayaants	Marañón	B Marañón	Aguaruna
124	Ajachim	Marañón	B Marañón	Aguaruna
125	Huaracayo	Marañón	B Marañón	Aguaruna
126	Nuevo Horizonte	Marañón	B Marañón	Colonia
127	Ideal	Marañón	B Marañón	Aguaruna
128	Pujupat	Domingusa	Domingusa	Aguaruna
129	Nuevo Chancay	Marañón	B Marañón	Colonia
130	Tres Unidos	Marañón	B Marañón	Aguaruna
131	Ciro Alegría	Marañón	B Marañón	Colonia

c) En el Distrito El Cenepa





Aguarunas de El Cenepa

N°	Comunidad	Río	Sector	Nación
1	Cayamas	Cenepa	B Cenepa	Aguaruna
2	Wachints	Cenepa	B Cenepa	Aguaruna
3	Wawaim	Cenepa	B Cenepa	Aguaruna
4	Mamayaque	Cenepa	B Cenepa	Aguaruna
5	Mamayaquim	Cenepa	B Cenepa	Aguaruna
6	Saasa	Cenepa	B Cenepa	Aguaruna
7	Suwaants	Cenepa	B Cenepa	Aguaruna
8	Shapijin	Cenepa	B Cenepa	Aguaruna
9	Tuutin	Cenepa	B Cenepa	Aguaruna
10	Nuevo Kanam	Cenepa	B Cenepa	Aguaruna
11	Nuevo Tintino	Cenepa	B Cenepa	Aguaruna
12	Pagki	Cenepa	B Cenepa	Aguaruna
13	Suwa-s Antonio	Cenepa	B Cenepa	Aguaruna
14	Sua	Cenepa	B Cenepa	Aguaruna
15	San Antonio	Cenepa	B Cenepa	Aguaruna
16	Huampami	Cenepa	B Cenepa	Aguaruna
17	Aintam	Cenepa	B Cenepa	Aguaruna
18	Achu	Cenepa	B Cenepa	Aguaruna
19	Tséasim	Cenepa	B Cenepa	Aguaruna
20	Kumpin	Cenepa	B Cenepa	Aguaruna
21	Nanchik Entsa	Comaina	M Cenepa	Aguaruna
22	Canga	Canga	M Cenepa	Aguaruna

23	Bashuim	Canga	M Cenepa	Aguaruna
24	Bashuim Chinim	Canga	M Cenepa	Aguaruna
25	Pantam Entsa	Canga	M Cenepa	Aguaruna
26	Tsawantus	Canga	M Cenepa	Aguaruna
27	Shacham Entsa	Canga	M Cenepa	Aguaruna
28	Kusu Pagata-40	Comaina	M Cenepa	Aguaruna
29	Kusu Kubaim	Comaina	M Cenepa	Aguaruna
30	Pagata	Comaina	M Cenepa	Aguaruna
31	Suujin	Comaina	M Cenepa	Aguaruna
32	Paisa	Cenepa	M Cenepa	Aguaruna
33	Tuwág Entsa	Cenepa	M Cenepa	Aguaruna
34	Buchigkim	Cenepa	M Cenepa	Aguaruna
35	Nuevo Mamayaque	Cenepa	M Cenepa	Aguaruna
36	Sawi Entsa	Cenepa	Alto Cenepa	Aguaruna
37	Uchi Numpatkaim	Cenepa	Alto Cenepa	Aguaruna
38	Ajuntau Entsa	Cenepa	Alto Cenepa	Aguaruna
39	Putuim	Cenepa	Alto Cenepa	Aguaruna
40	Tunim	Cenepa	Alto Cenepa	Aguaruna
41	Huachim	Cenepa	Alto Cenepa	Aguaruna
42	Wee	Cenepa	Alto Cenepa	Aguaruna
43	Shaim	Comaina	Alto Cenepa	Aguaruna
44	Najem	Comaina	Alto Cenepa	Aguaruna
45	Teesh	Comaina	Alto Cenepa	Aguaruna
46	Antiguo Kanam	Comaina	Alto Cenepa	Aguaruna
47	Kusu Numpatkaim	Numpatkaim	Alto Cenepa	Aguaruna
48	Yagku Entsa	Numpatkaim	Alto Cenepa	Aguaruna
49	Achuim	Numpatkaim	Alto Cenepa	Aguaruna
50	Pijuayal	Numpatkaim	Alto Cenepa	Aguaruna
51	Pampa – Entsa	Numpatkaim	Alto Cenepa	Aguaruna
52	Tunas	Achuim	Alto Cenepa	Aguaruna
53	Shamatak	Numpatkaim	Alto Cenepa	Aguaruna
54	Uchi Shamatak	Numpatkaim	Alto Cenepa	Aguaruna
55	Tagkegip	Numpatkaim	Alto Cenepa	Aguaruna

2.3.6. Respeto del Derecho Consuetudinario del Grupo Étnico Awajún/Aguaruna

2.3.6.1. Reconocimiento del Derecho Consuetudinario y la Jurisdicción Especial a las Comunidades Indígenas del Grupo Étnico Awajún/Aguaruna, todavía no se hace realidad

El Grupo Étnico Awajún/Aguaruna de la Familia Lingüística Jíbaro no pudo ser conquistado por el Imperio Inca, tampoco por los españoles, quienes lograron contactarse con los pobladores indígenas, pero no pudieron someterlos, recibiendo influencia de los jesuitas, pero también han sido explotados por los caucheros, mineros y madereros.

Recién en el siglo XX, primero la Constitución Política del Perú de 1920, dispuso que el Estado protegerá a la raza indígena, reconociendo la existencia legal de las comunidades indígenas. Luego el Decreto Ley N° 20653 “Ley de Comunidades Nativas y de Promoción Agropecuaria de las Regiones de Selva y Ceja de Selva”, y después el Decreto Ley N°22175 “Ley de Comunidades Nativas y de Desarrollo Agrario de la Selva y de Ceja de Selva”, dispusieron incorporar a la colectividad nativa a la vida económica nacional, reconociendo su existencia legal y disponiendo su organización en comunidades nativas, con su propio estatuto.

Se enfatiza que el mundo y el sistema de vida de las comunidades nativas es tan complejo, requiriendo un amplio conocimiento de su cultura, costumbres, modo de vida, para poder administrar justicia, porque en muchos casos sus costumbres no son conocidas y no han sido previstas en el derecho peruano el mismo que está acorde con el avance de las ciencias jurídicas y otras ramas del saber humano.

En virtud del Decreto Ley N° 22175, el Convenio N°169, sobre Pueblos Indígenas y Tribales en Países Independientes y la Constitución Política del Perú de 1993, el Estado en lo referente a la impartición de justicia, ha tomado varias acciones, a través del Poder Judicial, Ministerio Público, Defensoría

del Pueblo y Policía Nacional del Perú, conforme lo indicamos resumidamente.

a) Poder Judicial

Hasta el año 1992 en la Provincia de Condorcanqui pese a su enorme extensión territorial y provincia fronteriza de Amazonas, solamente existía un Juzgado de Paz de Única Nominación en la ciudad de Santa María de Nieva.

El Juzgado Mixto de la Provincia de Condorcanqui, si bien es cierto que había sido creado en el año 1991, no funcionó debido a falta de personal para que desempeñe el cargo de Juez, tan es así que a partir del 2 de marzo de 1992 la Corte Superior de Justicia de Amazonas, ha nombrado como Juez Suplente, al Abogado José Fernández, quien ha desempeñado el cargo solamente hasta el mes de junio, por cuanto como consecuencia de la reorganización del Poder Judicial, es cesado en el cargo; de manera que recién desde el 17 de agosto de 1992 empieza a funcionar en forma continua el Juzgado Mixto en la Provincia de Condorcanqui, con una serie de limitaciones como la falta de personal administrativo y medios logísticos para cumplir la delicada función de administrar justicia en un mundo que se encuentra en un tránsito hacia la civilización e incorporación a la cultura occidental.

Como consecuencia del conflicto del Perú con el vecino país de Ecuador, cuyos hechos tuvieron por escenario la Cordillera del Cóndor, fronteras de los distritos El Cenepa y Río Santiago, aproximadamente a mediados del año 1995, la Corte Suprema de Justicia de la República, con el propósito de hacer notar la presencia de las entidades públicas en la zona de la frontera, ha dispuesto que en la Provincia de Condorcanqui se creen Juzgados de Paz en las comunidades nativas que éstas crean por conveniente; es así que en coordinación con el Alcalde Provincial, Octavio Shacaime Huahua, y el Director Municipal Salomón Samaniego

Godoy, han tomado la decisión de que se creen Juzgados de Paz en la comunidad de Puerto Galilea, en la comunidad Yutupis, ambas comunidades ubicadas en el Distrito Río Santiago.

Se ha creado un Juzgado de Paz en la comunidad de Huampami, otros en Pampa Entsa y en Kugkis. También se han creado Juzgados de Paz en las comunidades de Tayuntsa y Najai, habiendo sido muy difícil que funcionen estos juzgados con personas nativas de estas comunidades, sobre todo debido al recelo que había al crearse una institución de corte mestizo según expresión de los comuneros nativos, que imaginaban se iba a contraponer con su autoridad, el Apu, y pensaban que su autoridad se quedaba en un segundo plano.

Esta situación ha influido de manera decisiva para el no funcionamiento del Juzgado de Paz de Pampa Entsa, en cambio los otros Juzgados de Paz están funcionando con toda normalidad.

En el Consejo Ejecutivo del Poder Judicial, obran los proyectos para la creación de los juzgados de paz de Urakusa, Ciro Alegría y Nuevo Seasme.

Los problemas de justicia que se presentan en las comunidades y que no pueden ser solucionados por el Apu, son derivados al Juzgado de Paz para ser solucionados.

Aparte de sus propias funciones, los jueces de Paz en estas comunidades realizan labores de tipo notarial, como es la legalización de documentos, cartas poderes, redacción de contratos, constituyendo de esta manera una solución al problema que tenían que viajar hasta la ciudad de Santa María de Nieva, para realizar legalizaciones ante el Juez de Paz.

En cuanto se refiere al Juzgado Mixto de Condorcanqui, desde su funcionamiento en el año 1992 hasta la actualidad se ha dado un gran

avance en el campo de la justicia, por cuanto al haberse abierto proceso penal contra inculpados indígenas que han incurrido en graves delitos como es el caso de asesinatos; violaciones sexuales de menores de edad y al haber sido sentenciados con pena privativa de libertad, permite para que se tome mayor conciencia sobre estos hechos de tipo delictivo, propiciando la disminución de los asesinatos, por otro lado en cuanto se refiere al derecho alimentario se ha tramitado una serie de juicios de alimentos llegándose a solucionar vía conciliación y en otros casos mediante sentencia, protegiendo de esta manera a niños abandonados por la poca responsabilidad de los padres, quienes pese a desempeñarse algunos como profesores, habían optado por abandonar a sus esposas por sus convivientes con varios hijos, con el único propósito de constituir otros hogares de tipo convivencial. Hoy en día está plenamente garantizado el derecho alimentario de los niños y adolescentes, llegándose inclusive a disponer los descuentos judiciales por planillas de las personas que han sido demandadas por alimentos.

Por otra parte la existencia del Juzgado Mixto de Condorcanqui ha permitido la tramitación de otros procesos relacionados con el delito de tipo ecológico, contra funcionarios públicos especialmente de la Municipalidad Provincial de Condorcanqui y distritales de El Cenepa y Río Santiago, que en tiempos ya pasados y cuando no existía el Juzgado Mixto de Condorcanqui quedaban en la más completa impunidad redundando en perjuicio de humildes comuneros nativos que viven en la más extrema pobreza, frente a la indiferencia de dirigentes nativos de ciertas agrupaciones que solamente tratan de preocuparse por sus intereses personales, sin preocuparse por el bienestar y elevación del nivel económico de los comuneros nativos.

En el Centro Poblado de Yutupis, está funcionando el Juzgado de Paz y el Juzgado de Paz Letrado e Investigación Preparatoria.

b) Ministerio Público

El Ministerio Público ha dado grandes pasos para llegar a las comunidades indígenas Awajún/Aguaruna de Condorcanqui, para coadyuvar en la álgida tarea de la impartición de justicia.

Es así, que en Santa María de Nieva, capital de la provincia de Condorcanqui, funciona:

- ✓ La Fiscalía Provincial Civil y de Familia.
- ✓ La Fiscalía Provincial Penal.
- ✓ La Unidad de Asistencia Inmediata a Víctimas y Testigos



Local de Fiscalías y Unidad Inmediata de Atención a Víctimas y Testigos de Condorcanqui – Santa María de Nieva

En dichas fiscalías y unidad laboran: 2 fiscales provinciales y 5 fiscales adjuntos provinciales, asistentes en función fiscal y asistentes administrativos y una psicóloga relevando que el personal encargado de las notificaciones es de la etnia Awajún.

En el despacho del señor Fiscal de la Nación, se encuentra un proyecto para la creación de una fiscalía especializada en materia ambiental, cuya creación será muy beneficiosa.

Con motivo de la entrada en vigencia del Nuevo Código Procesal Penal de 2004, se coordinó con las autoridades de Río Santiago y se estableció una Fiscalía Provincial Mixta en Puerto Galilea, pero fue desactivada y toda la implementación se tuvo que replegar a Santa María de Nieva.

Pasado buen tiempo, las autoridades del Centro Poblado de Yutupis, a 10 minutos de Puerto Galilea en deslizador, solicitaron la instalación de una fiscalía provincial mixta y al autor de la presente tesis, le cupo la responsabilidad de cumplir el mandato del señor Fiscal de la Nación, de instalar la llamada Fiscalía Provincial Mixta de Río Santiago, en el citado centro poblado; donde labora personal fiscal y también administrativo y la encargada de las notificaciones, también es de la etnia Awajún.



Otro importante paso que ha dado el Ministerio Público, para poder llegar también a los pobladores Awajún/Aguaruna, entre otros, lo constituye la Resolución de la Fiscalía de la Nación N°2136-2013-MP-FN del 25.7.2013, creando el **Centro de Asuntos Interculturales**,

Comunidades y Rondas Campesinas del Ministerio Público – CAIMP, con ámbito de intervención en las regiones del país que presentan población significativa en zonas rurales con especial énfasis en las regiones de Ancash, Apurímac, Arequipa, Ayacucho, Cajamarca, Amazonas, Cusco, Huánuco, Junín, Lambayeque, La Libertad, Puno y San Martín.

Para nuestro tema en estudio, se rescata de la parte considerativa, lo siguiente: “Que, en el seno de la población peruana, existen comunidades con costumbres propias que permanentemente reclaman el reconocimiento y respeto del Estado y de las autoridades, en el ámbito de sus prácticas de resolución de conflictos y administración de justicia comunal”.

El Ministerio Público para poder llegar con más facilidad a la población, también ha suscrito convenios marco de cooperación con las rondas y comunidades campesinas de: Cajamarca, San Martín y Amazonas. En dichos convenios se han establecido las obligaciones de las partes contratantes. El resultado de los compromisos adquiridos se verá en el futuro.

El mal llamado “Baguazo”. Mencionamos el mal llamado, porque los lamentables y tristes sucesos del 5 de junio de 2009 se produjeron en varios lugares de Bagua, Condorcanqui y Utcubamba y no solamente en Bagua, conforme se detallará a continuación.

Nos hemos ocupado de la impartición de justicia, dentro de las Comunidades Indígenas Awajún/Aguaruna, pero cómo ha actuado y está actuando el Estado, con relación al tristemente célebre mal llamado Baguazo, cuyos protagonistas fueron indígenas, miembros de la PNP y mestizos.



Baguazo – 05 de junio del 2009

Es de público conocimiento que hace más de 8 años; esto es, el 5 de junio de 2009, en el departamento de Amazonas y particularmente en las provincias de Bagua, Condorcanqui y Utcubamba, se produjo un conflicto social en el que participaron también los pobladores indígenas Awajún y Wampis, liderados por Segundo Alberto Pizango Chota, dirigente de AIDSESEP. Reclamaron porque no fueron consultados para la promulgación de los Decretos Legislativos N°994, 995, 1020, 1060, 1080, 1083, 1089, 1090 y la Ley N°29338, porque los consideraron inconstitucionales y como quiera que las autoridades competentes no tuvieron la voluntad de dialogar abierta y de buena intención con dichos pobladores, estos asumieron medidas de fuerza, en varios lugares, así:

- **En Huampami**, capital del distrito El Cenepa, con anterioridad al 5.6.2009, se atentó contra la integridad personal de trabajadores del centro de salud.
- **En Santa María de Nieva**, capital de Condorcanqui, también con anterioridad al 5.6.2009 se concentraron muchos manifestantes, propiciando que algunas autoridades; por ejemplo del Ministerio Público, Segundo Saúl Gómez Cabanillas-Fiscal Provincial, se refugiara en el Cuartel Militar Ciro Alegría, mientras que Gerardo Saavedra Avendaño - Fiscal Adjunto Provincial, tuvo que soportar

hambre y otras penurias en la citada ciudad desabastecida de alimentos, porque se cerró la Fiscalía Provincial Mixta de Condorcanqui y recién se reabrió después de transcurridos muchos días del fatídico 5.6.2009. También los miembros de la PNP cerraron la comisaría y se replegaron a otras ciudades como Bagua y Bagua Grande.

- **El Reposo (Distrito El Milagro, Provincia de Utcubamba)**, el 4 y 5.6.2009 se concentraron miles de pobladores no sólo Awajún y Wampis, sino también mestizos procedentes de varios lugares. El mismo 5.6.2009, tomaron como rehén al señor José Alberto Loayza Ventura-Fiscal Superior de la Fiscalía Superior Mixta de Utcubamba e incendiaron la camioneta Placa PIN 111 del Ministerio Público; felizmente el citado fiscal fue rescatado por la PNP cuando ya era trasladado sin rumbo fijo.
- **En la ciudad de Bagua Grande, capital de Utcubamba**, el 5.6.2009, personal de la PNP se enfrentó a muchos manifestantes, quienes pretendieron tomar la Comisaría PNP, falleciendo Porfirio Coronel Jiménez y Alejandro Salazar Huamán y resultando heridas muchas personas y también fue incendiado el local de SEPOLTRAN.
- **Puente 24 de Julio - Corral Quemado y Curva del Diablo** (Actualmente se le denomina Curva de la Esperanza), ubicados en el distrito de Cumba (Utcubamba), desde muchos días antes del 5.6.2009, cientos de pobladores indígenas tomaron dicho puente y cerraron la Carretera Fernando Belaunde Terry (Ex Marginal de la Selva), y para que transiten los vehículos por horas en determinados días, tuvieron que dialogar las autoridades competentes (Presidente del Gobierno Regional, Fiscal Provincial de la Fiscalía Provincial Especializada de Utcubamba, Comisario PNP, Delegado de la Defensoría del Pueblo, etc.).

En los alrededores de la citada curva, el 5.6.2009 desde las 5.45 a.m., personal de la PNP y los indígenas se han enfrentado con piedras, lanzas y armas de fuego falleciendo los indígenas Romel Tenazoa Sánchez, David Jaucito Mashigkash, Genaro Samecash Chamik y Jesús Carlos Timias y 12 miembros de la PNP.

- **El Mayor PNP Felipe Agustín Bazán Soles**, que se había instalado con el personal a su mando en la parte alta del Cerro Primavera (en cuya parte baja está la llamada Curva del Diablo), ha sido vencido por los pobladores indígenas y hasta la fecha está en la condición de desaparecido, pues en caso haya fallecido, su cadáver no ha sido encontrado.
- **En el Centro Poblado Menor de Imacita (Bagua)**, los pobladores Awajún/Wampis, han participado activamente en las protestas antes del 5.6.2009 y también han apoyado con víveres y combustible, entre otros bienes, para los pobladores que se habían desplazado a otros lugares.
- **En la ciudad de Bagua**, capital de Bagua, el 5.6.2009, hubo muchos desmanes. Falleció el indígena Felipe Sabio César Sánchez y resultaron heridas muchas personas. Los manifestantes incendiaron los locales: **a)** Del Módulo Básico de Justicia donde funcionaban los juzgados, fiscalía y División Médico Legal, **b)** Defensoría del Pueblo, **c)** Comisaría PNP, **d)** Gobernación, **e)** COFOPRI, **f)** PRONAA, **g)** Gerencia Sub Regional, **h)** Institución Educativa N°16193 **i)** Partido Aprista Peruano.
- **La Estación N° 6 de PETROPERÚ**, ubicada en la Comunidad Nativa de Kusu Grande (Distrito de Imaza-Bagua), ha estado protegida por 38 efectivos de la PNP, quienes han sido tomados como rehenes por los pobladores y 11 de ellos, victimados con golpes de objetos contundentes y puntazos de lanzas.

Aquella fatídica, lamentable y triste fecha, han fallecido 33 peruanos, entre ellos, 5 nativos, 5 mestizos y 23 miembros de la PNP y un PNP desaparecido hasta la fecha. También resultaron heridas más de 233 personas y los daños a la propiedad pública y privada ha sido cuantiosa.

Otro saldo no menos lamentable fue la detención de más de 80 personas, que fueron internados en el Cuartel El Milagro, recordando las varias llamadas telefónicas del señor General EP Raúl Silva Alban, al Presidente de la Junta de Fiscales Superiores del Distrito Fiscal de Amazonas, diciendo que las instalaciones del ejército no eran para detenidos, que allí había soldados aguaruna que pueden rebelarse y que los detenidos deben ser trasladados al penal de Bagua Grande y pese a que se le explicó reiteradamente que en dicho establecimiento penitenciario no había espacio para tanto detenido, reiteró e insistió en su posición, lo que motivó solicitar la intervención de la señora Glyadis Margot Echaiz Ramos, Ex Fiscal de la Nación, quien ha explicado la situación presentada al señor Ministro de Defensa y gracias a su anuencia y comprensión, los detenidos brindaron sus primeras declaraciones en el indicado cuartel, en donde permanecieron hasta que inicialmente se vio su situación jurídica.

Como consecuencia de aquellos lamentables sucesos, se han organizado los siguientes casos, que derivan en:

- ✓ Caso N° 1206070604-2009-243
- ✓ Caso N° 1206070604-2009-234
- ✓ Caso N° 1206070604-2009-235
- ✓ Caso N° 1206070604-2009-236
- ✓ Caso N° 2009-220-MP-1°FPM-BAGUA
- ✓ Caso N° 2009-217-MP-1°FPM-BAGUA
- ✓ Caso N° 1206070604-2009-256
- ✓ Caso N° 1206070604-2009-485
- ✓ Casos N° 1206070604-2009-517 y N° 1206070604-2009-265
- ✓ Caso N° 1206020606-2009-228
- ✓ Caso N° 1206020606-2009-260

A los pobladores Awajún y Wampis, que han intervenido en los sucesos ya descritos, se les está juzgando conforme al proceso de la justicia ordinaria, justamente, porque aún falta desarrollar el artículo 149 de la Constitución Política del Perú de 1993.

El autor de la tesis, teniendo en cuenta que han transcurrido más de ocho (8) largos años de los lamentables sucesos del 5.6.2009, que conmocionó no sólo a la población de Amazonas, sino al Perú e incluso al mundo entero, ha solicitado a los señores fiscales competentes, que impulsen los procesos judiciales indicados, cursando los oficios respectivos.

Felizmente las heridas que originó el conflicto social que desbordó el 5.6.2009, se cicatrizarán poco a poco, y muestra de las acciones encaminadas al objetivo, lo constituyen las múltiples reuniones entre los representantes del gobierno y representantes de los Awajún, en mesas de diálogo, para forjar el modelo de relacionamiento del Estado y la población indígena de Condorcanqui, en base a un programa de reconciliación, amistad y desarrollo de la zona, como:

- ✓ Reunión del 25.8.2010 entre el Presidente del Consejo de Ministros y el líder Awajún, Ocatvio Shacaime Huahua.
- ✓ Presidentes de organizaciones FECONARIN, FAD, OCCAAM y ODECAA, con el respaldo unánime de los Apus participantes, eligieron a Octavio Shacaime Huahua, como Coordinador General del nuevo organismo a crearse.
- ✓ Se creó la Coordinadora de Comunidades y Pueblo Awajún de la República del Perú.



- ✓ Foto oficial después de la firma de la paz y el desarrollo Awajún con el Gobierno Peruano el 19.3.2010.



- ✓ El entonces Presidente Constitucional de la República del Perú, rindió honores a la delegación Awajún en Fiestas Patrias.



c) Defensoría del Pueblo

La **OFICINA DEFENSORIAL DE AMAZONAS** (2006)⁴⁶, está priorizando sus esfuerzos en la atención de los grupos de mayor vulnerabilidad especialmente los niños, niñas y adolescentes de las comunidades indígenas, quienes presentan maltrato físico, psicológico, extrema pobreza y exclusión social como un problema estructural.

⁴⁶ Situación de las defensorías comunitarias en las provincias de Bagua y Condorcanqui. (Informe N°003-2006-DP/ODE-AMAZ., 2006)

Frente a dicha situación no solo ha propuesto, sino que ha ejecutado una novedosa alternativa para las comunidades con el objeto que se organicen para la defensa, promoción y protección de sus derechos a través de entes que puedan atender casos de vulneración de derechos en agravio de los niños/as al interior de sus comunidades, respetando su cultura, idiosincrasia, costumbres y sobre todo que resulte eficaz y oportuno para el poblador nativo.

En ese contexto ha decidido realizar una labor de supervisión y acompañamiento a las defensorías comunitarias instaladas en Imaza (Bagua) y Río Santiago (Condorcanqui), como una alternativa de acceso a la justicia; precisando que se han instalado nuevas defensorías en las cuencas de los ríos Cenepa, Dominguza y Marañón, en los distritos de El Cenepa y Nieva.

De un estudio realizado por UNICEF en la cuenca del río Santiago, se conoce que la violencia intrafamiliar en las comunidades nativas es un problema de alto riesgo para la salud física y mental de las poblaciones indígenas, ya que las mujeres son víctimas de maltrato conyugal o de violencia por familiares cercanos.

En dicho distrito otro problema que coexiste, es la vulneración del derecho a la identidad, porque un gran porcentaje de niños y niñas no cuentan con partida de nacimiento y no estando registrados, formalmente no existen para el Estado.

Otro de los derechos que se vulnera repetidamente en agravio de la niñez, es el derecho a la alimentación y las madres de familia desconocen el procedimiento para una demanda de alimentos.

También la Oficina Defensorial de Amazonas, ha observado un incremento en las denuncias de violaciones sexuales a menores de edad en los que se encuentran involucrados docentes de las instituciones

educativas rurales, especialmente de las comunidades de Bagua y Condorcanqui.

Las defensorías comunitarias son entes de naturaleza social y forman parte del Sistema de Atención Integral al niño y al adolescente, ubicadas en el ámbito de organizaciones de la sociedad civil, encargadas de la defensa de los derechos de los niños y adolescentes ya que su labor se circunscribe a realizar acciones concretas a favor de este grupo vulnerable, viéndose pues que su labor es de defensa y no de administración de justicia indígena.

Los casos que han estado atendiendo las defensorías comunitarias, materia de su competencia son principalmente:

- ✓ Demanda por alimentos.
- ✓ Régimen de visitas.
- ✓ Tenencia y custodia de menor.

Pero siendo imperiosa la necesidad de justicia en las comunidades indígenas, la comunidad les ha confiado ir más allá de sus competencias, por lo que también resuelven otros casos como:

- ✓ Abandono moral y material de los niños, niñas, adolescentes y mujeres.
- ✓ Maltrato físico y psicológico.
- ✓ Violencia familiar.
- ✓ Intento de violación o abuso sexual.
- ✓ Difamación.
- ✓ Negligencia médica.
- ✓ Declaración de paternidad.

Las denuncias son resueltas (en muchos casos por medio de la conciliación) de acuerdo a sus costumbres, reglamento interno y

opiniones de los presentes, por lo que al darse cumplimiento de la solución al interior de la comunidad éste no trasciende las esferas de su espacio territorial. Solo en algunos casos, cuando no existe un criterio de resolución interna, sea por tratarse de delitos graves u otros motivos, estos casos son derivados al Ministerio Público. Sin embargo, existen limitaciones propias de la cultura indígena respecto a las formalidades exigidas en la investigación penal que hacen difícil que estas derivaciones prosperen (acumulación de pruebas documentales, presentación de testigos, correcta descripción del hecho, barrera idiomática, entre otros); que traerían consigo la absolución del acusado en la vía formal, lo que puede resultar frustrante para el indígena y generar la pérdida de confianza en el sistema de administración de justicia del Estado.

Debido a esta situación algunos casos son derivados al APU que es la máxima autoridad de la comunidad, descartando todo tipo de responsabilidad de la defensoría y dejando que la situación denunciada sea resuelta y sancionada de acuerdo a lo establecido en su reglamento interno.

El autor del trabajo de investigación, vio con preocupación que en el Informe N°003-2006-DP/OD-AMAZ. Oficina Defensorial de Amazonas, se indicaba: “Por otro lado, el Ministerio Público y algunos jueces de paz no tienen presencia efectiva en las comunidades nativas, situación que se agrava aún más cuando los jueces de paz, pese a conocer y ser de su competencia el caso denunciado, se niegan a intervenir debido a ciertos temores, devolviendo el caso al APU, para que proceda conforme a su reglamento, aduciendo que los indígenas son problemáticos, vengativos y que cambian de parecer de un día para otro”, lo que también me motivó a conocer un poco más de las comunidades indígenas Awajún/Aguaruna.

Así la situación, las comunidades nativas no tienen otra opción que seguir actuando de acuerdo a su justicia tradicional, habiendo constatado que no existen criterios uniformes para la resolución de los casos, más por el

contrario cada defensoría comunitaria resuelve de acuerdo a sus costumbres y buen entender existiendo un procedimiento diferenciado de una comunidad a otra.

d) Policía Nacional del Perú

Por su propia estructura, la Policía Nacional del Perú, es la institución que tiene mucha representación (al igual que los sectores de salud y educación) en todo el país y en lo concerniente a Condorcanqui, se indica que ha establecido una comisaría en Santa María de Nieva, y en Huampami, pero hasta la fecha no ha establecido una comisaría en el Centro Poblado de Yutupis, donde funciona la Fiscalía Provincial Mixta de Río Santiago, el Juzgado de Paz y el Juzgado de Paz Letrado e Investigación Preparatoria.

2.3.6.2. Análisis de los Instrumentos Jurídicos Internacionales y Nacionales que Amparan la Justicia Indígena en Perú

➤ Convenio N° 107 de la Organización Internacional del Trabajo (OIT).

Ha sido el primer instrumento internacional que indicó los derechos de las poblaciones indígenas y tribales y las obligaciones de los Estados, que lo ratificaban.

Sucede que en el apartado **a)** párrafo **1** del artículo **1** de dicho convenio se hacía referencia a las poblaciones indígenas como “menos avanzadas” y en él se preconizó un criterio asimilacionista, integracionista, lo que fue Materia de cuestionamientos y fueron las propias agrupaciones indígenas las que reclamaron otras normas internacionales, es así, que la OIT en 1988 empezó a revisar el citado convenio y a preparar otro.

➤ **Convenio 169 de la Organización Internacional del Trabajo (OIT)⁴⁷
sobre Pueblos Indígenas y Tribales en Países Independientes**

El indicado convenio fue aprobado por Resolución Legislativa N° 26253 del 2.12.1993, ratificado el 17.1.1994, estando vigente desde el 2.1.1995 y, según la Cuarta Disposición Final y Transitoria de la Constitución Política del Perú de 1993, debe ser interpretado de conformidad con la Declaración Universal de los Derechos Humanos y con los tratados y acuerdos internacionales sobre las materias que contiene.

Dicho documento parte del principio de respetar las culturas e instituciones de los pueblos indígenas y tribales y se da por supuesto su derecho a seguir existiendo en el seno de sus sociedades nacionales, a establecer sus propias instituciones y a determinar el rumbo de su propio desarrollo. Exhorta a los gobiernos para que consulten a los pueblos indígenas sobre las medidas administrativas que les afecten directamente y enuncia el derecho de los pueblos indígenas a participar en la adopción de decisiones sobre las políticas y programas que les conciernen⁴⁸.

El convenio citado, reconoce el derecho a que los pueblos indígenas tengan sus propias costumbres y leyes consuetudinarias, y establece que las mismas deben tenerse en cuenta en la aplicación de las leyes nacionales.

⁴⁷ (Comentarios al Convenio N° 169 sobre Pueblos Indígenas y Tribales en Países Independientes, 2004)

⁴⁸ En (Comentarios al Convenio N° 169 sobre Pueblos Indígenas y Tribales en Países Independientes, 2004, pág. 10) se indica: “Esta importante norma internacional reconoce también que los pueblos indígenas tienen derecho de contribuir con sus propios planteamientos en las políticas del desarrollo nacional. Esto significa que no se trata de “absorber” a estas poblaciones dentro de nuestras ideas de desarrollo, sino por el contrario, se trata de reconocerlas como comunidades diferentes, con sus propias necesidades, sus propias formas de organización, sus propias tradiciones, cultura y sus propias visiones de desarrollo nacional”.

El mismo convenio establece que deberán respetarse los métodos tradicionales de sanción de los pueblos indígenas e incluso tenerse en cuenta en la aplicación de la legislación en general.

Asimismo, el convenio estipula que los pueblos indígenas deben tener acceso al uso del sistema jurídico para que puedan asegurarse la aplicación de los derechos que les fueron garantizados. De igual manera establece que, si fuere necesario, los pueblos indígenas podrán contar con intérpretes en las cortes y en otros procedimientos legales.

➤ **Declaración de las Naciones Unidas sobre los Derechos de los Pueblos Indígenas**

En el artículo 1 dispone: “Los indígenas tienen derecho, como pueblos o como individuos, al disfrute de todos los derechos humanos y las libertades fundamentales reconocidos en la Carta de las Naciones Unidas, la Declaración Universal de Derechos Humanos y las normas internacionales de derechos humanos.

En el artículo 34 dispone: “Los pueblos indígenas tienen derecho a promover, desarrollar y mantener sus estructuras institucionales y sus propias costumbres... costumbres o sistemas jurídicos, de conformidad con las normas internacionales de derechos humanos.

➤ **Carta Andina para la Promoción y Protección de los Derechos Humanos**

En el artículo 33 establece que los países miembros de la comunidad andina reiteraron su compromiso de cumplir y hacer cumplir los derechos y obligaciones consagrados en instrumentos internacionales, que tienen como finalidad promover y proteger los derechos humanos de los pueblos indígenas y los de las comunidades afro descendientes, en particular el Convenio N°169

➤ **Decreto Ley N°22175 “Ley de Comunidades Nativas y de Desarrollo Agrario de la Selva y Ceja de Selva”**

En el Artículo 19 dispone: Los conflictos y controversias de naturaleza civil de mínima cuantía que se originen entre los miembros de una Comunidad Nativa, así como las faltas que se cometan, serán resueltos o sancionados en su caso, en forma definitiva por sus órganos de gobierno.

En los procesos civiles y penales los Tribunales Comunes o Privativos, según sea el caso, tendrán en cuenta al resolver, las costumbres, tradiciones, creencias y valores socio-culturales de las comunidades.

➤ **Constitución Política del Perú de 1993.**

En el Artículo 149 dispone: Las autoridades de las Comunidades Campesinas y Nativas, con el apoyo de las Rondas Campesinas, pueden ejercer las funciones jurisdiccionales dentro de su ámbito territorial de conformidad con el Derecho Consuetudinario, siempre que no se violen los derechos fundamentales de la persona. La ley establece las formas de coordinación de dicha jurisdicción especial con los Juzgados de Paz y con las demás instancias el Poder Judicial.

➤ **Reglamento de cada Comunidad.**

Para la investigación realizada, se ha tomado como referencia el Reglamento de la Comunidad Nativa de Jereza, anexo de la Comunidad Nativa de Belén.

Se ha sostenido que el Grupo Étnico Awajún/Aguaruna, se ha organizado en comunidades indígenas, cada una de ellas con su estatuto y reglamento. El Apu de la comunidad y la asamblea comunal se encargan de impartir justicia y para cada infracción han previsto una sanción.

Se precisa que sus reglamentos son extensos, porque cada comunidad, pretende tipificar las conductas que estiman contradicen sus costumbres.

2.3.6.3. Pleno Respeto de la Jurisdicción Especial Reconocido por la Constitución Política del Perú de 1993

Han transcurrido 23 largos años de vigencia de la Constitución Política del Perú de 1993, y siendo ello así, estimamos que se deben realizar grandes esfuerzos para desarrollar el Artículo 149 de nuestra Carta Política, para evitar la dicotomía existente sobre la impartición de justicia en las comunidades indígenas Awajún/Aguaruna, quienes tienen sus costumbres propias y sus reglamentos y estatutos sobre impartición de justicia, pero también son sometidos a procesos ordinarios como se ha explicado anteriormente, con desconocimiento de su Derecho Consuetudinario.

Reconociendo que, al comenzar la investigación, tenía la idea que era posible la implantación del monismo legal para todos los habitantes de nuestra querida patria; que era necesaria la integración de todo tipo de sistema de justicia al común u ordinario, ahora sostengo que ello ya no es posible, puesto que, por imperio de nuestra Ley de Leyes, el modelo de monismo legal se ha quebrado, puesto que ha reconocido el Derecho Consuetudinario y la jurisdicción especial.

Si el artículo 149 de nuestra Carta Fundamental, permite que en las comunidades indígenas se ejerza la función jurisdiccional por el Apu y la asamblea comunal, que es una organización diferente al Poder Judicial, quien tiene ya limitado el principio de unidad y exclusividad para impartir justicia, consagrado en el inciso 1 del artículo 139 de la misma Ley de Leyes, corresponde al propio Estado, poner en vigencia plena el pluralismo jurídico, porque las comunidades campesinas e indígenas ya están legitimadas constitucionalmente para resolver sus conflictos que ocurran en su ámbito territorial.

A continuación, explico los esfuerzos más destacados, emprendidos para desarrollar el Artículo 149 de la Constitución Política del Perú

Propuesta sobre Justicia Comunal de la Comisión Especial de Reforma Integral de la Administración de Justicia (CERIAJUS)

En el grupo de trabajo temático sobre justicia comunal de la Comisión Especial de Reforma Integral de la Administración de Justicia (CERIAJUS) se aprobó por consenso, el Anexo N°5. Propuesta de reforma constitucional, sobre justicia comunal que deberá ser sometida a consulta con los pueblos indígenas, comunidades campesinas, comunidades nativas y rondas campesinas, proponiendo:

La modificación del Artículo 138 Constitucional, para que las autoridades de las comunidades campesinas y nativas, rondas campesinas y pueblos indígenas, puedan resolver conflictos impartiendo justicia dentro de su ámbito territorial y que todas las autoridades estatales respeten sus decisiones.

La modificación del Artículo 149 Constitucional, para que las autoridades de los pueblos indígenas, comunidades campesinas y nativas, y rondas campesinas, ejerzan funciones jurisdiccionales dentro de su ámbito territorial de conformidad con el Derecho Consuetudinario.

Señaló que los problemas para aplicar la jurisdicción indígena, entre otros, eran:

Resistencia de algunos miembros de la PNP, del Poder Judicial (jueces) y del Ministerio Público (fiscales), para reconocer y respetar la facultad de administrar justicia que tienen los pueblos indígenas, las comunidades campesinas y comunidades nativas.

La criminalización de actos por aplicación de la jurisdicción indígena.

En este sentido la Defensoría del Pueblo⁴⁹, sostiene que no se puede acusar de usurpación de funciones, cuando los pueblos indígenas, comunidades campesinas y comunidades nativas administran justicia; que tal facultad es legal cuando se respetan los derechos fundamentales de la persona.

No se respeta la cosa juzgada. Las sentencias o decisiones de los pueblos indígenas frente a un hecho delictivo o falta, tienen validez de decisión final. No se pueden modificar ni se deben abrir otros procesos sobre el mismo asunto en la jurisdicción ordinaria.

El derecho al debido proceso supone: Derecho a la presunción de inocencia; a la publicidad; a declarar libremente; a la cosa juzgada; a la pluralidad de instancia; a la motivación escrita; a la integración jurídica; a no ser sentenciado sin proceso; a la defensa; a ser informado de qué se le acusa, en forma clara, inmediata y por escrito.

Que, para los miembros de los pueblos indígenas, el debido proceso también supone:

Derecho a contar con un intérprete; a que la persona considerada culpable de un delito tenga la posibilidad efectiva de conocer la norma, comprenderla, y, por lo tanto, entender que su conducta ha infringido la ley; a contar con un peritaje cultural.

➤ **Presidente de la Corte Suprema de Justicia de la República, con el Oficio N°7353-2011-SG-CS-PJ del 29.11.2011**, remitió al Presidente del Congreso de la República, fotocopia certificada de la Resolución Administrativa N°103-2011-SP-CS-PJ, expedida por la Sala Plena de la Corte Suprema, aprobando la presentación del Proyecto de Ley de Coordinación y Armonización Intercultural de la Justicia.

⁴⁹ (Jurisdicción Indígena y Debido Proceso, 2004, pág. 26)

En la parte considerativa de la aludida resolución, se enfatiza que: **a)** El Perú tiene entre sus pilares históricos-sociales a la pluralidad étnica y cultural de la nación. Una de las manifestaciones de esa pluralidad es la coexistencia de múltiples sistemas de justicia en diferentes ámbitos geográficos y poblacionales del país; **b)** Cada uno de estos sistemas de justicia en menor o mayor medida, tiene un origen étnico o cultural pero también es fruto de la constelación de fuerzas políticas, culturales y normativas de una determinada localidad. Son una herencia de culturas ancestrales que han trascendido en el tiempo y perviven, precisamente, gracias a la vigencia de los valores y manifestaciones que integran su identidad cultural, y, particularmente, por la forma de resolver los conflictos y satisfacer sus propias necesidades de justicia.

“En el Artículo IV “Efecto sobre la Legislación Nacional” de la Exposición de Motivos del proyecto citado, se indica: “Cabe destacar que la presente ley desarrollará el marco de las potestades jurisdiccionales de las comunidades campesinas, comunidades nativas y rondas campesinas reconocido por el artículo 149 de la Constitución Política del Perú de 1993, en su interacción con la jurisdicción ordinaria estatal, estableciendo principios, políticas, criterios y reglas para la coordinación entre ambos sistemas de justicia. Sobre todo, fomentará el respeto de la diversidad cultural, de la necesidad de un diálogo intercultural en materia de la administración de justicia y de protección efectiva de los derechos humanos, rescatando la relevante experiencia adquirida en la Justicia de Paz”.

En el citado proyecto, se faculta a las autoridades de la jurisdicción especial comunal, conocer todos los hechos (delitos y faltas) con excepción de los delitos contra el Estado, contra el ordenamiento jurídico internacional, de criminalidad organizada, de homicidio doloso y de violación sexual”

El proyecto indicado, en mi concepto es bastante rescatable, porque establece las bases para una adecuada coordinación intercultural para la impartición de justicia.

El citado proyecto, fue materia de pronunciamiento el 9.1.2012, por la Federación Regional de Rondas Campesinas Urbanas e Indígenas de Amazonas, sosteniendo que expresaban su total rechazo al párrafo de la indicada iniciativa y particularmente al relacionado a: "...se establece que la declinatoria de competencia corresponde ejercerla a las autoridades de la jurisdicción especial comunal en los supuestos previstos..." y lo fundamentaron, alegando que el citado párrafo se había copiado de los Estados Unidos, en donde todavía se piensa que estamos en el tiempo del imperialismo o colonia donde se tenía que obedecer ciegamente las órdenes que venían de los que dominaban, sin presentar oposición alguna, contradictoriamente a la realidad actual que se vive en nuestro país.

El proyecto mencionado, fue también materia de pronunciamiento el 13.12.2013 por los Presidentes de las Juntas de Fiscales Superiores de la República del Perú, cuando estuvieron reunidos en el "Tercer Congreso Nacional de Fiscales" realizado en la ciudad de Cusco, expresando:

Numeral 6) "...este proyecto resulta abiertamente inconstitucional, pues concede jurisdicción para investigar y sancionar delitos a las rondas campesinas, hecho que contradice el texto constitucional, que en su artículo 159 establece la exclusividad del ejercicio de la acción penal a favor del Ministerio Público. Más aún, el artículo 149 en ningún momento reconoce jurisdicción penal a las rondas campesinas o nativas, de ser el caso".

Se señala que el proyecto mencionado, ha sido aprobado por unanimidad por la Comisión de Pueblos Andinos, Amazónicos, Afroperuanos, Ambiente y Ecología del Congreso de la República, pero el trámite ahí se ha detenido.

- **Presidente de la Corte Suprema de Justicia de la República, con la Resolución Administrativa N°499-2012-P-PJ, del 17.12.2012,** ha aprobado la Hoja de Ruta de la Justicia Intercultural con el propósito de dar continuidad a la “promoción y consolidación de un sistema de justicia intercultural, que responda a la realidad pluriétnica y cultural”.

Contiene disposiciones sobre la coordinación interforal, y ha incluido algunas medidas relativas al acceso a la justicia y la tutela de los derechos de comunidades y rondas en el fuero ordinario. En uno de sus artículos prescribe establecer programas para garantizar la tutela judicial efectiva de mujeres, ancianos y niños de las comunidades campesinas y nativas, y de las rondas campesinas.

- **Poder Judicial, teniendo como antecedente el citado proyecto, ha elaborado el Protocolo de Coordinación entre Sistemas de Justicia, en el que se establece, entre otros asuntos:**

La coordinación intercultural es un deber para la jurisdicción ordinaria, la justicia de paz y la jurisdicción especial. En virtud de la normativa vigente en el país, como la Ley de Justicia de Paz o la Ley de Rondas Campesinas y su reglamento, la coordinación es una obligación jurídica. Se regirá por el principio de reciprocidad y evitará la duplicidad de procedimientos y el doble juzgamiento ante sistemas de justicia diferentes”

- **Asimismo, el Poder Judicial ha elaborado el Protocolo de Actuación en Procesos Judiciales que involucren a Comuneros y Ronderos y allí indica:**

“El Poder Judicial asume el reto de administrar justicia en una sociedad signada por la diversidad cultural, étnica y lingüística y por profundas brechas sociales y económicas. Para analizar su actuación en un contexto tan heterogéneo como desigual optó por fortalecer y expandir la Justicia

de Paz, instancia que brota del seno social y que, a la vez, constituye la base de la pirámide jurisdiccional peruana...”

En el contexto normativo ha enfatizado: La Constitución Política de 1993 estableció disposiciones que, complementadas con los compromisos nacionales e internacionales asumidos por el Estado Peruano, crearon las condiciones para el desarrollo de una política de justicia intercultural. Ello supone que el trabajo del Poder Judicial y de los demás operadores del Sistema Nacional de Justicia (Ministerio Público, Policía Nacional, Ministerio del Interior, Ministerio de Justicia, entre otros) esté comprendido en dos dimensiones”.

- **Plan Estratégico de Desarrollo Concertado de la Provincia de Condorcanqui 2005 – 2020 - Amazonas**, ha fijado como ejes estratégicos para el desarrollo, a:

Salud integral, agricultura sostenible, educación, desarrollo humano, infraestructura vial, ecoturismo y medio ambiente, seguridad alimentaria y generación de empleo. No ha previsto nada con relación a la impartición de justicia, posiblemente porque dicho tema es mayormente de competencia del Poder Judicial y los otros organismos encargados de la impartición de justicia.

- **Durante el Gobierno del señor Alan García Pérez, por Decreto Supremo N°054-2011-PCM del 22.6.2011**, se aprobó el Plan Bicentenario: El Perú hacia el 2021. Dentro del indicado plan se han identificado 6 objetivos nacionales, y para lograrlos, se han definido los 6 ejes estratégicos siguientes:

- a) Plena vigencia de los derechos fundamentales y dignidad de las personas.
- b) Oportunidades y acceso a los servicios.
- c) Estado y gobernabilidad.

- d) Economía, competitividad y empleo.
- e) Desarrollo regional e infraestructura.
- f) Recursos naturales y ambiente.

En el objetivo: “Plena vigencia de los derechos fundamentales y dignidad de las personas”, entre otros, se ha contemplado a la justicia y dentro de ella, se ha precisado que se debe “Asegurar que la administración de justicia al interior de las comunidades campesinas y nativas, se realice sin desmedro de la protección de los derechos humanos”

Sobre el particular, se enfatiza, que la Constitución Política del Perú de 1993, reconoce los derechos de igualdad ante la ley y no discriminación (artículo 2.2); el derecho a la identidad étnica y cultural (artículo 2.19); el derecho al uso del propio idioma o a utilizar un intérprete para acudir ante cualquier autoridad (artículo 2.19) y al declarar que los idiomas originarios (quechua, aymara, lenguas amazónicas) son oficiales en las zonas en las que predominen, afirma el derecho a expresarse en su propio idioma y obliga al Estado a desarrollar políticas multilingüísticas (artículo 48).

La Ley de Leyes, también establece que es deber del Estado respetar la identidad cultural de las comunidades campesinas y nativas (artículo 89) y reconoce y protege la pluralidad étnica y cultural de la Nación (artículo 2.19); así mismo ha establecido el principio y derecho del debido proceso y la tutela judicial efectiva (artículo 139).

- **Con el Oficio N° 6336-2008-MP-FN-SEGFIN del 2.7.2008**, se ha remitido al entonces Fiscal Superior Decano del Distrito Judicial de Amazonas, la Carta Notarial del 5.5.2007 suscrita por el señor Segundo Alberto Pizango Chota -Presidente de la Asociación Interétnica de Desarrollo de la Selva Peruana (AIDSESP) sosteniendo en el rubro antecedentes, entre otros asuntos, lo siguiente:

“Conforme es de público conocimiento, a lo largo de toda la etapa republicana, los Pueblos Indígenas Amazónicos del Perú venimos siendo sujetos a abusos y violaciones de nuestros derechos colectivos e individuales, no solo por parte de terceros, sino también por parte del mismo Estado Peruano, quienes no solamente ignoran el Convenio 169 OIT sino que van más allá, atentando arteramente contra nuestros derechos como personas, nuestros derechos como pueblos indígenas y nuestros derechos como ciudadanos peruanos; ya que aplican normas de rango inferior y contrarias al Convenio, las mismas que perjudican, discriminan y atentan contra los derechos de los Pueblos Indígenas Amazónicos del Perú”.

“Es así, que en los distintos casos en que los Pueblos Indígenas Amazónicos hemos sido denunciados por el Ministerio Público, ya sea de forma individual o colectiva, las Fiscalías de los diferentes Distritos Judiciales del Perú, por ignorancia o por algún interés, en nombre de la “Sociedad”, nos han denegado la aplicación del Convenio 169 OIT, recortándonos nuestros derechos fundamentales y favoreciendo parcializadamente intereses de terceros”.

“Es en esta línea que consideramos que los indígenas que vienen siendo procesados, sean considerados como tales y por ende su condición cultural, sea debidamente apreciada; así mismo nuestros hermanos apresados en espera de su sentencia o los ya sentenciados que se encuentran internados en los establecimientos penales del país, deben tener su propio espacio de reclusión, el mismo que debe ser diferente al de los otros presos ya que la cultura y cosmovisión indígena así lo ameritan, logrando con ello la finalidad reparadora del cumplimiento de la pena”.

Han solicitado que se disponga a las diversas Fiscalías de todos los distritos judiciales del país, la aplicación inmediata y efectiva del Convenio N°169 OIT, en lo pertinente, a las situaciones y denuncias en

las que se vean involucrados los Pueblos Indígenas Amazónicos, colectiva o individualmente.

De lo reseñado se concluye que por mandato constitucional, el acceso a la justicia de los miembros de la justicia especial debe ser en un marco del respeto a su identidad cultural y siendo ello así, urge que se desarrolle el artículo 149 de la Constitución Política del Perú de 1993, pues en caso contrario, poco a poco el Derecho Consuetudinario no sólo en las comunidades nativas Awajún/Aguaruna y Wampis/Huambisa, sino en toda la Familia Lingüística Jíbaro, desaparecerá irremediablemente y el citado artículo de nuestra Carta Fundamental, será letra muerta y una de las muchas normas legales incumplidas.

CAPITULO III: MARCO METODOLÓGICO

3.1. POBLACIÓN Y MUESTRA

3.1.1. Población

Está constituida por los integrantes de las juntas directivas de las comunidades indígenas de la provincia de Condorcanqui, que son en total 720 y los operadores de la justicia ordinaria en un total de 60, es decir 780 conforman la población.

3.1.2. Muestra

La muestra incluye seis categorías de unidades muestrales:

En los distritos: Río Santiago, Nieva y El Cenepa, los integrantes de las juntas directivas de las comunidades indígenas están conformadas por:

- ✓ Apu
- ✓ Secretario
- ✓ Tesorero

Los operadores de la justicia ordinaria están conformados por:

- ✓ Poder Judicial.
- ✓ Ministerio Público.
- ✓ Policía Nacional.

En el siguiente cuadro se resume la información relativa a la población de cada categoría y su respectiva muestra, seleccionada aleatoriamente.

Población y Muestra del Estudio Categorial del Informante		“ N” Poblacional	“ n” Muestral	Porcentaje de la población incluida en “ n”	Procedimiento de Selección
Distrito Rio Santiago (54 comunidades indígenas). Junta Directiva: Apu, secretario y tesorero		162	26	16%	No aleatorio, sujetos voluntarios
Distrito Nieva (131 comunidades indígenas). Junta Directiva: Apu, secretario y tesorero		393	74	45%	Aleatorio simple
Distrito El Cenepa (55 comunidades indígenas). Junta Directiva: Apu, secretario y tesorero		165	52	31%	Aleatorio simple
Operadores de la Justicia Ordinaria	Poder Judicial	25	4	2%	No aleatorio, sujetos voluntarios
	Ministerio Público	20	6	4%	Aleatorio simple
	Policía Nacional	15	4	2%	Aleatorio simple
TOTAL		780	166	100%	

3.2. DISEÑO DE INVESTIGACIÓN

El diseño que se utilizó es de muestras varias con sus observaciones e informes, cuyo esquema es el siguiente:

$G_1: \longrightarrow O_1$
 $G_2: \longrightarrow O_2$
 $G_3: \longrightarrow O_3$
 $G_4: \longrightarrow O_4$
 $G_5: \longrightarrow O_5$
 $G_6: \longrightarrow O_6$

Dónde:

G₁: Apu

G₂: Secretario

G₃: Tesorero

G₄: Poder Judicial

G₅: Ministerio Público

G₆: Policía Nacional del Perú

O₁, O₂, O₃, O₄, O₅, O₆: Información de interés.

3.3. MÉTODOS, TÉCNICAS E INSTRUMENTOS

3.3.1. Métodos

Se aplicaron los siguientes métodos:

- ✓ **Método de Observación Científica.** Consiste en la percepción del objeto de investigación.
- ✓ **Método de la Medición.** La medición se ejecutó en relación a los valores cuantitativos y cualitativos de las propiedades del objeto de estudio.
- ✓ **Método de Análisis y Síntesis.** A través de estos métodos se estableció categorías, y ordenamiento. Se manipulan y se resumen los datos de las respuestas a la pregunta de investigación. A través del análisis se busca organizar y analizar los datos y luego se sintetiza de una forma evidente e interpretable.

3.3.2. Técnicas

Para los procedimientos y recolección de datos, se utilizaron las siguientes técnicas:

✓ **La Observación.**

Con esta técnica se logró observar atentamente el fenómeno, hecho o caso, se tomó información y registró para su posterior análisis.

✓ **La Entrevista.**

Se diseñó un conjunto de ítems escritos que forman parte de los cuestionarios que fueron utilizados para recopilar los datos de los entrevistados.

3.3.3. Instrumentos

✓ **El Cuestionario.** Se elaboró el formato de un cuestionario (como instrumento de la técnica de la entrevista).

El cuestionario se aplicó a los entrevistados (Apu, secretario y tesorero) de las comunidades indígenas de los distritos: Rio Santiago, Nieva y El Cenepa y operadores de la justicia ordinaria: Poder Judicial, Ministerio Público y Policía Nacional del Perú.

3.4. ANÁLISIS ESTADÍSTICO

Para el tratamiento estadístico se hizo una codificación de los datos obtenidos de los cuestionarios, procediéndose a establecer las tablas de frecuencia de acuerdo a los resultados sobre la propuesta del modelo, para luego interpretar y explicar dichos resultados mediante tablas y figuras.

3.5. RESULTADOS

De acuerdo a la recolección de la información se obtuvieron los siguientes resultados:

TABLA N° 01

Cuestionario aplicado a los integrantes de la justicia especial y operadores de la justicia ordinaria, para conocer la realidad social vs justicia: la experiencia en la Provincia de Condorcanqui-Amazonas.

Junta Directiva de la Comunidad Indígena Awajún/Aguaruna (Apu, Secretario y Tesorero) Distritos: Río Santiago, Nieva y El Cenepa y Operadores de la Justicia Ordinaria (Poder Judicial, Ministerio Público y Policía Nacional del Perú)			F	%
Si			124	75
No			42	25
Total			166	100

Fuente: Cuestionario N° 01

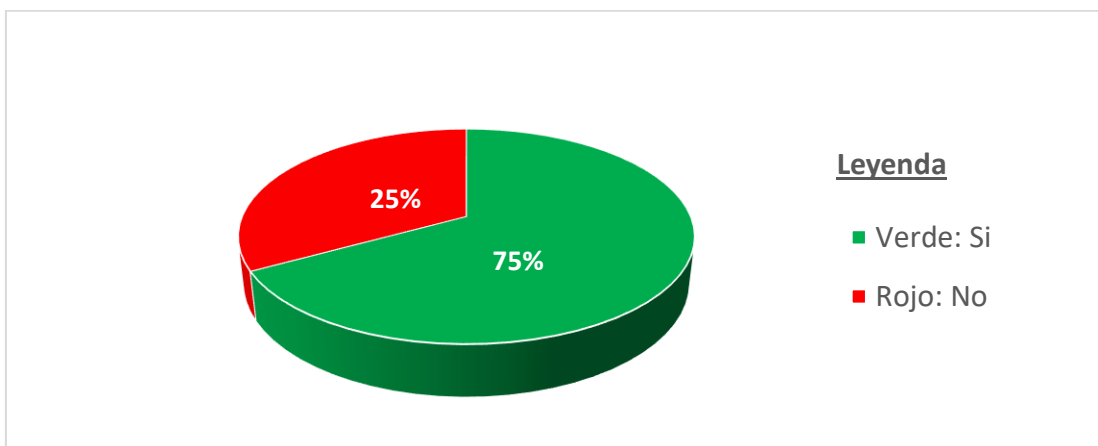


FIGURA N° 01. *Cuestionario aplicado a los integrantes de la justicia especial y operadores de la justicia ordinaria, para conocer la realidad social vs justicia: la experiencia en la Provincia de Condorcanqui-Amazonas*

INTERPRETACIÓN DE LA TABLA Y FIGURA N° 01

En la tabla y figura N° 01, se aprecia que de los 166 entrevistados, el 75% respondió que sí conoce y el 25% respondió que no conoce la realidad social vs justicia: la experiencia en la provincia de Condorcanqui-Amazonas.

TABLA N° 02

Cuestionario aplicado a los integrantes de las juntas directivas de la justicia especial, para desvincular la justicia especial de la justicia ordinaria sobre la realidad social vs justicia: la experiencia en la provincia de Condorcanqui..

Integrantes de las Juntas Directivas (Apu, Secretario y Tesorero) de las Comunidades Indígenas Awajún/Aguaruna de los Distritos: Rio Santiago, Nieva y El Cenepa.	f	%
Eficiencia y Eficacia de la desvinculación de la justicia especial de la justicia ordinaria.	70	46
Aprobación de la propuesta de la desvinculación de la justicia especial de la justicia ordinaria.	58	38
Proceso de ejecución y monitoreo.	24	16
Total	152	100

Fuente: Cuestionario N° 02

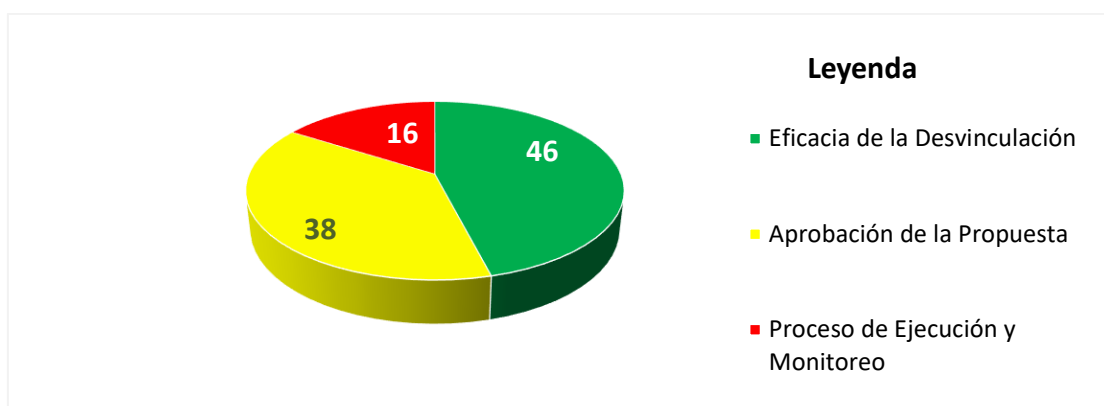


FIGURA N° 02. *Cuestionario aplicado a los integrantes de las juntas directivas de la justicia especial, para desvincular la justicia especial de la justicia ordinaria sobre la realidad social vs justicia: la experiencia en la provincia de Condorcanqui.*

INTERPRETACIÓN DE LA TABLA Y FIGURA N° 02

En la tabla y figura N° 02, se aprecia que de los 152 entrevistados, el 46% respondió que se realizará con eficiencia y eficacia la desvinculación de la justicia especial de la justicia ordinaria, el 38% respondió que se aprobará la propuesta y el 16% respondió que se logrará el proceso de ejecución y monitoreo en las comunidades indígenas Awajún/Aguaruna de los distritos de la provincia de Condorcanqui - Amazonas

TABLA N° 03

Cuestionario aplicado a los operadores de la justicia ordinaria, para desvincular la justicia especial de la justicia ordinaria sobre la realidad social vs justicia: la experiencia en la provincia de Condorcanqui.

Operadores de la Justicia Ordinaria: Poder Judicial, Ministerio Público y Policía Nacional del Perú.	F	%
Eficiencia y Eficacia de la desvinculación de la justicia especial de la justicia ordinaria.	4	29
Aprobación de la propuesta de la desvinculación de la justicia especial de la justicia ordinaria.	6	42
Proceso de ejecución y monitoreo	4	29
Total	14	100

Fuente: Cuestionario N° 02

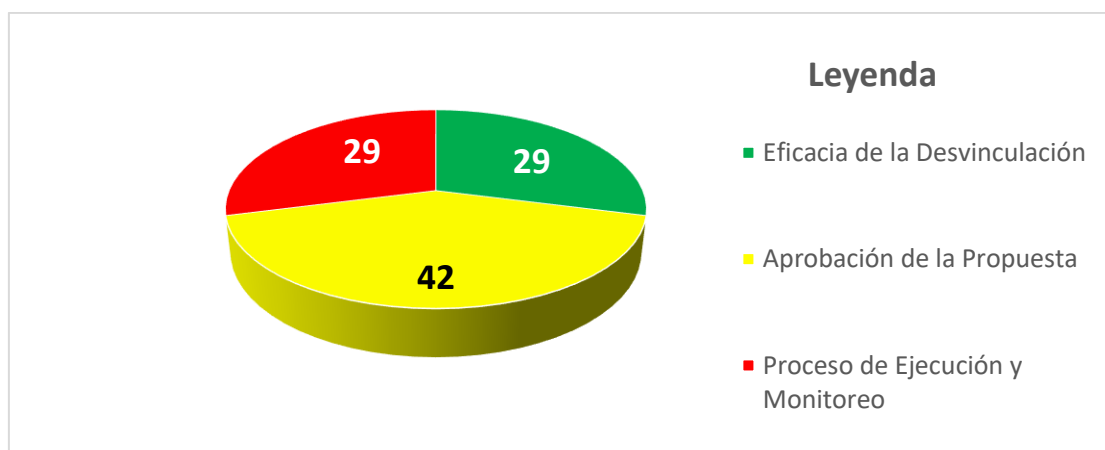


FIGURA N° 03. *Cuestionario aplicado a los operadores de la justicia ordinaria, para desvincular la justicia especial de la justicia ordinaria sobre la realidad social vs justicia: la experiencia en la provincia de Condorcanqui*

INTERPRETACIÓN DE LA TABLA Y FIGURA N° 03

En la tabla y figura N° 03, se aprecia que de los 14 entrevistados, el 29% respondió que se realizará con eficiencia y eficacia la desvinculación de la justicia especial de la justicia ordinaria, el 42% respondió que se aprobará la propuesta y el 29% respondió que se logrará el proceso de ejecución y monitoreo en las comunidades indígenas Awajún/Aguaruna de los distritos de la provincia de Condorcanqui - Amazonas

3.6. PRESENTACIÓN DE LA PROPUESTA DEL MODELO TEÓRICO

PROPUESTA PARA DESVINCULAR LA JUSTICIA ESPECIAL DE LA JUSTICIA ORDINARIA SOBRE LA REALIDAD SOCIAL VS JUSTICIA: LA EXPERIENCIA EN LA PROVINCIA DE CONDORCANQUI-AMAZONAS

3.6.1. Finalidad

La propuesta, tiene por finalidad desvincular la justicia especial de la justicia ordinaria, en cumplimiento de la Constitución Política del Perú de 1993, para el bien colectivo con visión de futuro.

3.6.2. Objetivos

- a) Sensibilizar a los integrantes de las comunidades indígenas y a los operadores de la justicia ordinaria, para desvincular la justicia especial.
- b) Capacitar a los integrantes de las comunidades indígenas, para desvincularse de la justicia ordinaria.
- c) Promover estrategias de negociación entre los operadores de la justicia ordinaria y de la justicia especial, para potenciar las capacidades de los líderes, en la toma de decisiones.
- d) Sensibilizar al Poder Legislativo y Ejecutivo para que en las leyes de presupuesto de cada año establezcan la remuneración para las juntas directivas de las comunidades indígenas.
- e) Promover la toma de decisiones objetivas y prácticas por parte del Estado, como:
 - La difusión masiva que la jurisdicción campesina, indígena y rondera, es una jurisdicción independiente del Poder Judicial.

- Recomendar que los miembros de las comunidades indígenas, se expresen en Castellano o la lengua aborígen (Awajún), lo que resulte más beneficioso al denunciado.
 - Derivación de las denuncias contra comuneros, a la autoridad indígena.
- f) Proponer que las comunidades indígenas Awajún/Aguaruna, actualicen sus reglamentos para la impartición de la justicia.
- g) Poner en praxis la propuesta para desvincular la justicia especial de la justicia ordinaria, teniendo en cuenta la realidad social vs justicia: la experiencia en la provincia de Condorcanqui.

3.6.3. Base Legal

- a) Decreto Ley N° 22175 “Ley de Comunidades Nativas y de Desarrollo Agrario de la Selva y de Ceja de Selva” y su Reglamento aprobado por Decreto Supremo N°003-79-AA.
- b) Artículos 2, 19, 89 y 149 de la Constitución Política del Perú de 1993.
- c) Artículos 8, 9, 10, 11 y 12 del Convenio 169 de la OIT sobre Pueblos Indígenas y Tribales en Países Independientes.
- d) Reglamento de cada comunidad.

3.6.4. Alcances

El ámbito para ejecutar la propuesta para desvincular la justicia especial que se imparte en las comunidades indígenas Awajún/Aguaruna, de la justicia ordinaria, comprende a los Poderes Legislativo, Ejecutivo y Judicial, Ministerio Público, Consejo Nacional de la Magistratura, Academia de la Magistratura, Tribunal Constitucional, Defensoría del Pueblo, Policía Nacional del Perú y comunidades indígenas, y campesinas y rondas.

3.6.5. Disposiciones Generales

3.6.5.1. De la Justicia Especial, Reconocida por la Constitución Política del Perú de 1993

La jurisdicción indígena o especial está reconocida por la Constitución Política del Perú de 1993 y normas legales; constituida por el Apu y su junta directiva, quien imparte justicia comunal, dentro de su ámbito territorial ancestral o comunal y sólo a los miembros indígenas.

Cuando los casos son graves, la impartición de justicia, lo realiza el Apu en asamblea general.

Asimismo, para nadie es un secreto que, en cuanto a la jurisdicción indígena, existe resistencia de algunos miembros de la PNP, Fiscales del Ministerio Público, y Jueces del Poder Judicial, en reconocer y respetar la facultad de impartir justicia que tienen las comunidades indígenas y campesinas; puesto que se ha llegado y se llegará a criminalizar los actos de aplicación de la jurisdicción nativa, por presuntamente usurpar funciones de los operadores de la justicia ordinaria.

3.6.5.2. De la Justicia Ordinaria Establecida por la Constitución Política del Perú de 1993.

- a) Poder Judicial, según los artículos 138 y 139.
- b) Consejo Nacional de la Magistratura, según los artículos 150 y 154.
- c) Ministerio Público según los artículos 158 y 159.
- d) Defensoría del Pueblo, según los artículos 161 y 162.
- e) El Tribunal Constitucional, según los artículos 201 y 202.
- f) Policía Nacional del Perú según el Decreto Legislativo N° 1267, Ley de la Policía Nacional del Perú.

3.6.6. Disposiciones Específicas

Para la ejecución de la propuesta de desvincular la justicia especial de la justicia ordinaria sobre la realidad social vs justicia: la experiencia en la provincia de Condorcanqui-Amazonas, se debe considerar la Constitución Política del Perú de 1993, el Convenio 169 de la OIT, el Decreto Ley N°22175, su reglamento y demás leyes y decretos supremos vigentes.

3.6.7. Fases del Procedimiento

Las fases del procedimiento de la desvinculación de la justicia especial de la justicia ordinaria sobre la realidad social vs justicia: la experiencia en la provincia de Condorcanqui-Amazonas, se muestran en el Cuadro N° 01 y las fechas de ejecución se detallan en el Cuadro N° 02.

CUADRO N° 01: Fases del Procedimiento de la propuesta para desvincular la Justicia Ordinaria de la justicia Especial sobre la realidad social vs justicia: la experiencia en la provincia de Condorcanqui – Amazonas.

Fase I Programación	1. Operadores de la Justicia Ordinaria y de la Justicia Especial a) Reuniones de trabajo para conocer los instrumentos sobre la impartición de la justicia ordinaria. b) Talleres de capacitación sobre los instrumentos legales: Constitución Política del Perú de 1993, Convenio N°169 OIT, Decreto Ley N°22175 y su reglamento, Ley Orgánica del Ministerio Público, Ley de la Carrera Fiscal, Ley Orgánica del Poder Judicial, Ley sobre la Carrera Judicial, Ley Orgánica del Consejo Nacional de la Magistratura y otras, Ley Orgánica de la Defensoría del Pueblo, Ley de la Policía Nacional del Perú, Ley Orgánica del Tribunal Constitucional, Código Penal, Código Civil, Código de Los Niños y Adolescentes, Código Procesal Constitucional, Código Procesal Penal, y Código Procesal Civil. c) Talleres de Capacitación de los operadores de la justicia ordinaria y especial sobre: Derecho Consuetudinario,
--------------------------------	--

	<p>Cosmovisión e historia de la Familia Lingüística Jibaro, Organización social del Grupo Étnico Awajún/Aguaruna, situación de vulnerabilidad de las comunidades indígenas, actividades económicas, culturales y sociales, estatutos y reglamentos de las comunidades indígenas.</p> <p>d) Expositores: Policías, Fiscales, Jueces, Abogados, Docentes, estudiantes de la Facultad de Derecho especialmente de la etnia Awajún, apus, alcaldes, entre otros.</p>
Fase II Ejecución	<p>a) Elaboración de la propuesta para desvincular la justicia especial de la justicia ordinaria, que forma parte del desarrollo del artículo 149 de la Constitución Política del Perú de 1993.</p> <p>b) Difundir mediante las TICs. y socializar la propuesta de desvinculación de la justicia especial de la justicia ordinaria sobre la realidad social vs justicia: la experiencia en la provincia de Condorcanqui - Amazonas.</p> <p>c) Elevar la propuesta de desvinculación de la justicia especial de la justicia ordinaria sobre la realidad social vs justicia: la experiencia en la provincia de Condorcanqui-Amazonas, a los Poderes del Estado: Legislativo, Ejecutivo y Judicial, Consejo Nacional de la Magistratura, Ministerio Público, Defensoría del Pueblo, Tribunal Constitucional, Policía Nacional del Perú, Comunidades Campesinas y Nativas, Organizaciones Indígenas, Rondas Campesinas y Nativas, y Colegios de Abogados de la República del Perú, para su análisis y de encontrar conforme lo presenten al Congreso Nacional de la Republica.</p>
Fase III Evaluación	<p>a) Seguimiento de la propuesta en las entidades mencionadas.</p> <p>b) Evaluación de los talleres de capacitación, socialización y difusión antes, durante y después de la propuesta.</p>
Procesos Transversales	<p>a) Reconocimientos, estímulos a los capacitadores y asistentes.</p>

3.6.8. Duración del Procedimiento de Ejecución de la Propuesta Para Desvincular la Justicia Especial de la Justicia Ordinaria Frente a la Realidad Social vs Justicia: la Experiencia en la Provincia de Condorcanqui-Amazonas.

FASES	MESES	PERÍODO	
		INICIO	TÉRMINO
Fase I: Programación			
a) Reuniones de las autoridades de la justicia ordinaria.			
b) Reuniones de las autoridades de la justicia especial.	Marzo	01-03-2018	31-12- 2018
c) Negociación entre las autoridades de la justicia ordinaria y especial.			
Fase II: Ejecución			
a) Elaboración de un plan de acción (base legal, reglamento, y normas de convivencia).			
b) Tramitar la propuesta.	Enero	10-01-2019	22-07-2019
c) Ejecutar la propuesta para desvincular la justicia ordinaria de la justicia especial.			
Fase III: Evaluación			
a) Monitorear la ejecución de la propuesta.	Abril	02-04-2019	31-10-2019
b) Evaluación de la propuesta.			
Procesos Transversales			
a) Capacitación y difusión a través de las TICs.	Noviembre		
b) Reconocimientos, estímulos y sanciones.	Diciembre	04-11-2019	22-12-2019

CUADRO N° 02. Cronograma de Actividades 2018 - 2019

PERIODO ACTIVIDADES	MESES - AÑO – 2018											
	ENE	FEB	MAR	ABR	MAY	JUN	JUL	AGO	SET	OCT	NOV	DIC
Fase: I Programación a) Reuniones de autoridades de la justicia ordinaria b) Reuniones de autoridades de la justicia especial. c) Negociación entre las autoridades de la justicia ordinaria y especial			X	X	X							
						X	X	X	X			
										X	X	X

PERIODO ACTIVIDADES	MESES – AÑO- 2019											
	ENE	FEB	MAR	ABR	MAY	JUN	JUL	AGO	SET	OCT	NOV	DIC
Fase II: Ejecución a) Elaboración de un plan de acción (base legal, reglamento, y normas de convivencia) b) Tramitar la propuesta c) Ejecutar la propuesta para desvincular la justicia ordinaria vs Justicia especial.	X	X	X									
				X	X							
						X	X	X	X	X	X	
Fase III: Evaluación a) Monitorear la ejecución de la propuesta b) Evaluación de la propuesta						X	X	X	X	X	X	
						X	X	X	X	X	X	
Procesos Transversales a) Reuniones de autoridades de la justicia ordinaria y especial. b) Negociación entre las autoridades de la justicia Ordinaria y especial.						X	X	X	X	X	X	X
						X	X	X	X	X	X	X

3.6.9. Presupuesto

3.6.9.1. Analítico

A. Recursos no Disponibles

CÓDIGO DE PARTIDA				DENOMINACIÓN DE LAS PARTIDAS ESPECÍFICAS DE GASTO	CANT.	UNIDAD.	COSTO UNIT. S/.	COSTO S/.	SUB TOT. S/.
5	3	11	32	Pasajes y gastos de transporte de ida y retorno	10	Pasajes	600.00	6 000.00	3 000.00
				Movilidad Chachapoyas – Comunidad indígenas					
				Número de viajes	20	10	600.00	3 000.00	30.000.00
				Sub total		pasajes			33 000.00
5	3	11	33	Servicios de consultaría					
				Asesoría en el proceso de la propuesta para su ejecución.	3	Asesor	5000.00	5 000.00	15 000.00
				Sub total.					15 000.00
5	3	11	39	Otros servicios de terceros					
				Tipeados (MS - Word)	1.600	Páginas	0.50	800.00	800.00
				Impresión	5.000	Páginas	0.50	2 500.00	2 500.00
				Fotocopiado	6.000	Páginas	0.05	300.00	300.00
				Empastados	5	800	30.00	30.00	150.00
				Sub total					3 750.00
5	3	11	48	Material de enseñanza					
				Bibliografía especializada	10	Libros	200.00	2 000.00	2 000.00
				Sub total					2 000.00
5	3	11	49	Materiales de escritorio					
				Papel bond A4-80g	10	Millares	25.00	250.00	250.00
				Tinta de impresión	04	Toner	75.00	300.00	300.00
				USB Kingston 2GB	03	Unidad	40.00	120.00	120.00
				CD-R 700 MB Regrabable	10	unid	1.00	10.00	10.00
				Bolígrafos	04	Docenas	12.00	48.00	48.00
				Lápiz mongol	10	Docenas	1.00	120.00	120.00
				Borrador pelikan	100	Unid	0.50	3.00	50.00
				Resaltador	50	Unid	3.00	150.00	150.00
				Corrector	20	Unid	3.00	60.00	60.00
				Grapas	10	Caja	6.00	60.00	60.00
				Cartón cartulina	100	Docena	1.00	100.00	100.00
				Sub total					12 680.00
				TOTAL RECURSOS NO DISPONIBLES S/.					66 430.00

B. Recursos Disponibles

CÓDIGO DE PARTIDA	DENOMINACIÓN DE LAS PARTIDAS ESPECÍFICAS DE GASTO	CANT.	UNIDAD	COSTO UNITAR S/.	COSTO S/.	SUBTOT S/.
	Recursos Humanos					
	Personal de Apoyo	6	Operadores	1 500.00	9 000.00	9 000.00
	Locales					
	Internet	1000	Horas	1.00	1 000.00	1 000.00
	Material de Campo					
	Fotografías	200	Vistas	1.00	200.00	200.00
	Computadora Pentium IV	500	Horas	1.00	500.00	500.00
	Fichas de recolección de información	500	Fichas	1.00	500.00	500.00
	Filmaciones	100	Filmador	50.00	5 000.00	5 000.00
TOTAL, PRESUPUESTO DE RECURSOS DISPONIBLES S/.						16 200.00

CONSOLIDADO	
Recursos no Disponibles	S/ 66 430.00
Recursos Disponibles	S/ 16 200.00
TOTAL PRESUPUESTO	S/ 72 630.00

FINANCIAMIENTO		
FUENTES FINANCIERAS	ASIGNACIÓN	MONTO S/.
Recursos propios del autor e instituciones	Recursos No Disponibles	S/ 66 430.00
	Recursos Disponibles	S/ 16 200.00
TOTAL:		S/ 72 630.00

3.7. METODOLOGÍA

FASES	PROCESO
1. MOTIVACIÓN.	Expectativa.
2. DESARROLLO.	Activación del Programa
3. AFIANZAMIENTO.	Evocación y transferencia.
4. EVALUACIÓN.	Respuesta.

3.7.1. Evaluación

La evaluación se obtiene antes, durante y después de la elaboración de la propuesta para desvincular la justicia especial de la justicia ordinaria.

4. DISCUSIÓN

- 4.1.** El trabajo de investigación ha tenido el propósito de conocer la realidad social vs justicia: la experiencia en la provincia de Condorcanqui, asimismo proponer la desvinculación de la justicia especial de la justicia ordinaria. En ese sentido, los resultados obtenidos encuentran una coincidencia con lo señalado en la Constitución Política del Perú de 1993, que reconoce a la justicia especial.
- 4.2.** De acuerdo a las investigaciones y conclusiones de Urteaga Crovetto Patricia, coincidimos en cuanto a que las costumbres reales de un pueblo contradicen muchas veces el modelo de conducta que propone el Derecho, también, porque la cultura de los pueblos aborígenes de la Amazonia Peruana responde a las características de su relación con el medio ambiente y el contexto en los cuales se desarrollan y la imposición de un sistema sobre el otro puede acarrear graves consecuencias de los distintos grupos sociales.
- 4.3.** Existe una coincidencia con la sustentación que hizo el doctor Fernando De Trazegnies Granda, cuando sostuvo que “es necesario incorporar de una vez por todas en nuestra constitución una norma sobre el “pluralismo jurídico”, con la propuesta que hace el autor de la tesis, para desvincular la justicia especial de la justicia ordinaria, respetándose de esta manera la pluriculturalidad.
- 4.4.** También se puede encontrar concordancia con una de las conclusiones de la tesis de Guevara Aranda Roberto, en cuanto a la autonomía de los pueblos indígenas y la potestad de administrar justicia al interior de las comunidades indígenas, autonomía que se extiende no solo al ámbito jurisdiccional sino también al legislativo, en cuanto incluye la posibilidad de creación de sus propias normas y procedimientos, es decir, dictan sus propios reglamentos internos en los que han incorporado las sanciones para una serie de hechos, no solamente de ámbito jurídico sino también contra la moral.
- 4.5.** Según las investigaciones realizadas y la propuesta que se presenta, existe una coincidencia en cuanto a la justicia que se debe impartir en las comunidades indígenas, teniendo en cuenta su identidad cultural, cuyo reconocimiento, por primera vez en forma objetiva y legal, se inició con el Decreto Ley N°20653 Ley de las Comunidades Nativas y de Promoción Agropecuaria de las Regiones de Selva y Ceja de Selva, teniendo como antecedente lejano la Constitución Política del Perú de 1920.

5. CONCLUSIONES

De acuerdo a los objetivos planteados se ha llegado a las siguientes conclusiones:

- 5.1.** Al elaborar la propuesta para desvincular la justicia especial de la justicia ordinaria frente a la realidad social vs justicia: la experiencia en la provincia de Condorcanqui-Amazonas, la mayoría de entrevistados respondieron estar totalmente de acuerdo, porque permite fortalecer y respetar la impartición de la justicia consuetudinaria en las comunidades indígenas Awajún/Aguaruna de la provincia de Condorcanqui.
- 5.2.** Los integrantes de las juntas directivas de las comunidades indígenas Awajún/Aguaruna de los distritos: Rio Santiago, Nieva y El Cenepa, han opinado que se logrará con eficiencia y eficacia la desvinculación de la justicia especial de la justicia ordinaria.
- 5.3.** Los entrevistados consideran viable la aprobación de la propuesta de la desvinculación de la justicia especial de la justicia ordinaria en el Grupo Étnico Awajún/Aguaruna.
- 5.4.** Asimismo, los operadores de la justicia especial ordinaria están de acuerdo con la propuesta porque va a mejorar el proceso de ejecución y monitoreo y cumplimiento de los instrumentos internacionales y nacionales que amparan la justicia indígena en el Perú.
- 5.5.** Todos los operadores de la justicia especial y ordinaria, garantizarán una mejor prestancia del servicio de justicia en la Región Amazonas

6. RECOMENDACIONES

- 6.1.** Proponer la desvinculación de la justicia especial de la justicia ordinaria.
- 6.2.** El Estado, por intermedio de los Poderes Legislativo, Ejecutivo y Judicial, así como con el Ministerio Público, Tribunal Constitucional, Consejo Nacional de la Magistratura, Academia de la Magistratura, Defensoría del Pueblo, Apus de las comunidades indígenas, presidentes de las comunidades y rondas campesinas, integrando una comisión multisectorial y especial, elaboren un proyecto de desarrollo del Artículo 149 de la Constitución Política del Perú de 1993; estableciendo las formas de coordinación de la jurisdicción especial, con los juzgados de paz y las demás instancias del Poder Judicial.
- 6.3.** Sensibilizar al Poder Ejecutivo y Legislativo, para en las leyes de presupuesto de cada año, establezcan la remuneración para las juntas directivas de las comunidades indígenas.
- 6.4.** El Estado debe tomar decisiones objetivas y prácticas.
 - a)** La difusión masiva que la jurisdicción campesina, indígena y rondera, es una jurisdicción independiente del Poder Judicial, encargada de impartir justicia.
 - b)** Uso del idioma Castellano o Awajún (lengua aborígen), lo que resulte más beneficioso al denunciado, teniendo en cuenta lo dispuesto por los artículos 2.19, 89 y 149 de la Constitución Política del Perú de 1993 y el artículo 15 del Texto Único Ordenado de la Ley Orgánica del Poder Judicial; prescindiendo de intérprete cuando esté debidamente acreditado que el indígena denunciado ha seguido estudios bilingües en una institución de educación pública, lo que acelerará el desarrollo de las diligencias.
 - c)** Derivación de las denuncias contra comuneros a la autoridad indígena, para que imparta justicia teniendo en cuenta sus usos y costumbres, fortaleciendo así, su autoridad.

- Para avanzar con el procedimiento de desvincular la justicia especial de la justicia ordinaria lo inmediato e ideal, es, que la Policía Nacional del Perú y los Fiscales que laboran en la provincia de Condorcanqui, cuando reciban denuncias contra los comuneros indígenas, previa aceptación del denunciante, se abstengan de intervenir y trasladen la denuncia a conocimiento del Apu, para que imparta la justicia consuetudinaria.

- 6.5. Recomendar a las Comunidades Indígenas Awajún/Aguaruna, para que actualicen sus reglamentos.
- 6.6. Capacitar intensa y prontamente a los fiscales, jueces, defensores públicos, miembros de la Policía Nacional del Perú y delegados de la Defensoría del Pueblo, así como al personal administrativo de dichas instituciones, sobre derechos humanos, el Convenio N°169, Derecho Consuetudinario, etc.
- 6.7. Coordinar la ejecución de la propuesta, con los apus y sus juntas directivas o comunales, así como con los líderes de las organizaciones indígenas competentes, como:

CAH: Consejo Aguaruna Huambisa.

FAD: Federación de Comunidades Aguarunas del Río Dominguza.

FECONARIN: Federación de Comunidades Nativas Aguarunas del Río Nieva.

IJUMBAU CHAPI SHIWAG: Organización Aguaruna IJUMBAU CHAPI SHIWAG.

OAAM: Organización Aguaruna del Alto Mayo.

OCCAAM: Organización Central de Comunidades Nativas Aguarunas del Alto Marañón.

ODECOFROC: Organización Central de Desarrollo de las Comunidades Fronterizas del Cenepa.

ONAPAA: Organización Nativa Aguaruna de la Provincia Alto Amazonas.

ORASI: Organización Aguaruna de San Ignacio.

ORIAM: Organización Regional Indígena del Alto Mayo.

7. REFERENCIAS BIBLIOGRÁFICAS

- BALLÓN AGUIRRE, F. (2004). *Manual del Derecho de los Pueblos Indígenas: Doctrina, principios y normas*. Lima, Perú.
- BERNALES BALLESTEROS, E. (1998). Derecho Consuetudinario. En *La Constitución de 1993, Análisis Comparado* (Cuarta ed.). Lima, Perú: RAO JURÍDICA SRL.
- BROWN, M. (2012). *Etnias Jíbaro*. Obtenido de Perú Ecológico: http://www.peruecologico.com.pe/etnias_jibaro.htm
- CAMPOAMOR, F. (14 de Julio de 2002). *Hoja Parroquial*(103), pág. 2.
- CAMPOAMOR, F. (28 de Julio de 2002). *Hoja Parroquial*(104), pág. 1.
- CENTRO DE LA MUJER PERUANA FLORA TRISTÁN. (2006). *El reto de organizarse*. Lima, Perú: CMP FLORA TRISTÁN.
- CHIRIF, A. (1979). *Salud y nutrición en sociedades nativas*. Lima, Perú: Ediciones CIPA.
- CONGRESO CONSTITUYENTE DEMOCRÁTICO DEL PERÚ. (1993). *Constitución Política del Perú de 1993*. Lima, Perú.
- CONGRESO DE LA REPÚBLICA DEL PERÚ. (1993). *Diario de Debates. 1993. Comisión de Constitución y de Reglamento del Congreso de la República. Tomo III*. Lima, Perú.
- DEFENSORÍA DEL PUEBLO. (2004). Jurisdicción Indígena y Debido Proceso. En *Manual de Pueblos Indígenas* (pág. 26). Lima, Perú: GMC DIGITAL SA.
- ESPINOZA ESPINOZA, J. (2014). *Derecho de las Personas: Personas Jurídicas y Organizaciones de Personas no Inscritas* (Séptima ed.). Lima, Perú: Pacífico Editores S.A.C.
- GUEVARA ARANDA, R. (2009). *Administración de justicia aguaruna en la resolución de casos durante los años 2005-2007, Imaza, Amazonas, Perú*. Imaza.
- INSTITUTO PERUANO DE EDUCACIÓN EN DERECHOS HUMANOS Y LA PAZ. (2011). *Criminalización de la Pluralidad Jurídica: EVALUACIÓN Y PERSPECTIVAS PARA UNA LITIGACIÓN EN PROCESOS PENALES CONTRA DIRIGENTES RONDEROS EN EL PERÚ*. Lima, Perú.
- JURGEN BRANDT, H., & FRANCO VALDIVIA, R. (2006). La justicia en las comunidades nativas aguarunas en San Martín. En *Justicia comunitaria en los Andes: Perú y Ecuador* (Vol. I, pág. 78). Lima: Instituto de Defensa Legal. IDL .
- LANFRANCO TUDELA, R. (Marzo de 2010). *Wikipedia*. Obtenido de https://upload.wikimedia.org/Wikipedia/commons/f/f4/El_protectorado_de_San_Martin.pdf
- MARROQUIN GUERRA, O. (2005). *Administración de Justicia en Pueblos Indígenas*. Universidad Rafael Landívar. Guatemala: SERVIPRENSA S.A.

- MINISTERIO DE CULTURA DEL PERÚ. (9 de Mayo de 1978). DECRETO LEY N° 22175. *Ley de Comunidades Nativas y de Desarrollo Agrario de la Selva y de Ceja de Selva*. Lima, Perú.
- MUNICIPALIDAD PROVINCIAL DE CONDORCANQUI. (2005). En *Plan Estratégico de Desarrollo Concertado de la provincia de Condorcanqui 2005 - 2020* (pág. 83). Santa María de Nieva, Amazonas, Perú.
- OFICINA DEFENSORIAL DE AMAZONAS. (2006). *Informe N°003-2006-DP/ODE-AMAZ*. Chachapoyas.
- ORGANIZACIÓN INTERNACIONAL DEL TRABAJO. (2004). *Comentarios al Convenio N° 169 sobre Pueblos Indígenas y Tribales en Países Independientes*. Lima - Perú: VISUAL SERVICES SRL.
- PEZO DIAZ, R. (Abril de 2006). *Atlantic International University*. Obtenido de <https://www.aiu.edu/publications/student/spanish/Diversidad-Cultural-en-la-Amazonia-Peruana.htm>
- PIZARRO TOMANGUILLA, G. (Setiembre de 2017). Cosmovisión del grupo étnico awajún/aguaruna. Condorcanqui, Perú.
- RUIZ MORATO, N. (2015). *La resistencia y la sobrevivencia de la justicia indígena en Colombia*. Tesis Doctoral, Universidad Nacional de Colombia, Bogotá.
- SAGÁSTEGUI URTEAGA, P. (2011). Derecho Consuetudinario Andino. En *Introducción al Derecho* (Cuarta ed., pág. 1). Lima: ADENSA.
- SIERRA, M. T. (2005). *Derecho indígena y acceso a la justicia en México: Perspectivas desde la interlegalidad*. Tesis, Universidad Nacional Autónoma de México, Ciudad de México.
- TORRES VÁSQUEZ, A. (2011). *Introducción al Derecho* (Cuarta ed.). Lima, Perú: ADENSA.
- URTEAGA CROVETTO, P. (1992). *El sistema jurídico y su relación con la cultura nativa*. Tesis de Licenciatura, Pontificia Universidad Católica del Perú, Lima.
- WIKIPEDIA. (2017). *Historia del constitucionalismo peruano*. Recuperado el 14 de 10 de 2017, de WIKIPEDIA La enciclopedia libre: https://es.wikipedia.org/wiki/Historia_del_constitucionalismo_peruano
- YRIGOYEN FAJARDO, R. (13 de Marzo de 2000). *ALERTANET. Portal de Derecho y Sociedad*. Obtenido de <http://alertanet.org/ryf-arica2-vf.htm>

8. ANEXOS

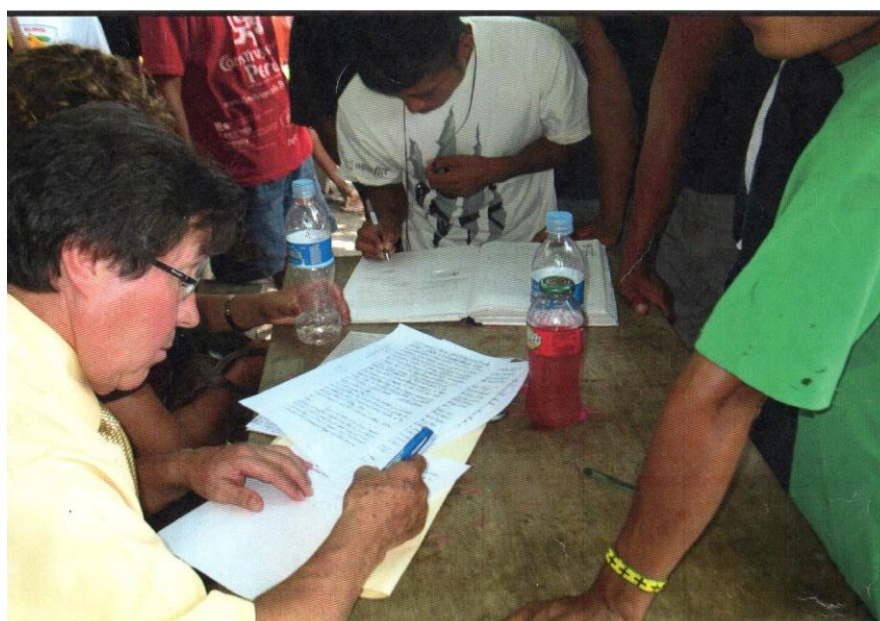
ANEXO N° 01

**Hoja Parroquial Santa María de Nieva. Domingo 14
T.O. 14 Julio 2002 N°103 y Hoja Parroquial Santa
María de Nieva 28 Julio 2002.Tiempo Ordinario
XVII N° 104**

ANEXO N° 02

CUESTIONARIO SOBRE LA REALIDAD SOCIAL VS JUSTICIA: LA EXPERIENCIA EN LA PROVINCIA DE CONDORCANQUI – AMAZONAS

El instrumento fue aplicado a los integrantes de las juntas directivas de las comunidades nativas (Apu, Secretario y Tesorero) de los distritos: Rio Santiago, Nieva y El Cenepa de la provincia de Condorcanqui y operadores de la justicia ordinaria.



El investigador orientando a los entrevistados de las autoridades del Centro Poblado de Yutupis, para llenar el cuestionario.

CUESTIONARIO SOBRE LA REALIDAD SOCIAL VS JUSTICIA: LA EXPERIENCIA EN LA PROVINCIA DE CONDORCANQUI – AMAZONAS

Estimados amigos, el presente cuestionario es para recolectar información, sobre la Realidad Social vs Justicia: la Experiencia en la Provincia de Condorcanqui, para realizar el trabajo de investigación y elaborar la propuesta sobre la desvinculación de la justicia especial de la justicia ordinaria. Te pedimos que seas sincero (a) marcando las respuestas con una información veraz, el cuestionario es anónimo y estrictamente confidencial.

INSTRUCCIONES: Marque con un aspa (x) la respuesta apropiada, teniendo en cuenta lasiguiente escala: Si (1), No (0)

N°	ITEMS	Escala Valorativa	
		Si	No
01	¿Conoce los deberes y derechos de las personas, establecidos en la Constitución Política del Perú de 1993?		
02	¿Conoce la Ley de Comunidades Nativas y de Desarrollo Agrario de la Selva y de Ceja de Selva?.		
03	¿Conoce el reglamento interno de la comunidad indígena?		
04	¿Conoce los deberes de la junta directiva de la comunidad indígena?		
05	¿Asiste en forma permanente a las asambleas de la comunidad?		
06	¿Conoce en qué consiste el Derecho Consuetudinario?		
07	¿Conoce cuáles son las conductas indebidas que se cometen en la comunidad indígena?		
08	¿Conoce cuáles son los problemas que se presentan en las comunidades indígenas?		
09	¿Conoce cómo se resuelven los problemas en las comunidades indígena?		
10	¿Conoce cómo los Apus imparten justicia en la comunidad indígena?		
11	¿Conoce los castigos que impone el Apu de la comunidad a quienes actúan indebidamente?		
12	¿Conoce qué problemas y conductas indebidas son resueltos en asamblea general de la comunidad?		
13	El Apu de la comunidad, cumple eficientemente sus funciones?		
14	¿El Apu y su junta directiva, actúa debidamente?		
15	¿El Apú percibe un sueldo?		
16	¿Tiene conocimiento, de lo que es un delito y una falta?		
17	¿Esta Ud., de acuerdo que los operadores de la justicia ordinaria, coordinen con el Apu y su junta directiva de la comunidad?		
18	¿Conoce Ud., qué hace la persona que no está de acuerdo con el castigo recibido?.		
19	¿Tiene conocimiento sobre la impartición de la justicia ordinaria?		
20	¿Levantam actas el Apu y su junta directiva cuando los casos son resueltos en la comunidad?.		

Gracias por su colaboración prestada.

ANEXO N° 03

CUESTIONARIO APLICADO A LOS OPERADORES DE LA JUSTICIA ORDINARIA E INTEGRANTES DE LAS JUNTAS DIRECTIVAS DE LA JUSTICIA ESPECIAL, PARA DESVINCULAR LA JUSTICIA ESPECIAL DE LA JUSTICIA ORDINARIA, SOBRE LA REALIDAD SOCIAL VS JUSTICIA: LA EXPERIENCIA EN LA PROVINCIA DE CONDORCANQUI.



CUESTIONARIO PARA DESVINCULAR LA JUSTICIA ESPECIAL DE LA JUSTICIA ORDINARIA, SOBRE LA REALIDAD SOCIAL VS JUSTICIA: LA EXPERIENCIA EN LA PROVINCIA DE CONDORCANQUI

Estimados amigos, el presente cuestionario es para recolectar información, realizar el trabajo de investigación, para elaborar propuestas para desvincular la justicia especial de la justicia ordinaria sobre la Realidad Social vs Justicia: la Experiencia en la Provincia de Condorcanqui Amazonas. Te pido que seas sincero (a) marcando las respuestas con una información veraz. El cuestionario es anónimo y estrictamente confidencial.

INSTRUCCIONES: Marque con un aspa (x) la respuesta apropiada, teniendo en cuenta la siguiente escala: Si (1), No (0)

N°	ITEMS	Escala Valorativa	
		Si	No
01	¿En su concepto, es necesario que el Art. 149 de la Constitución Política del Perú de 1993, sea desarrollado?		
02	¿Está Ud. de acuerdo para que los problemas y conductas indebidas sean resueltos definitivamente por el APU y su junta directiva?		
03	¿Está de acuerdo para que la justicia especial se desvincule de la justicia ordinaria?		
04	¿Está Ud., de acuerdo para que se elabore una propuesta sobre la desvinculación de la justicia especial de la justicia ordinaria?		
05	¿Está Ud., de acuerdo que los operadores de la justicia ordinaria coordinen con los operadores de la justicia especial para su desvinculación?		
06	¿Está Ud., de acuerdo para que el Estado forme una comisión multisectorial y especial, para que elabore y ejecute un proyecto de desarrollo del Artículo 149 de la Constitución Política del Perú de 1993?		
07	¿Está Ud., de acuerdo para que el APU y su junta directiva, sean autónomos e independientes en la impartición de justicia?		
08	¿Está Ud., de acuerdo que a los miembros de las juntas directivas de las comunidades indígenas, se les remunere mensualmente?		
09	¿Está Ud., de acuerdo para que los comuneros indígenas, cuando son denunciados, usen el idioma que les resulte más beneficioso?		
10	¿Está Ud., de acuerdo para que los operadores de la justicia ordinaria y de la justicia especial sean capacitados pronta e intensamente, sobre derechos humanos, el Convenio N°169, y derecho consuetudinario, entre otros?		
11	¿Conoce Ud., que las comunidades indígenas están organizadas para la defensa de sus derechos y de la tierra que habitan?		
12	¿Está Ud., de acuerdo para que la PNP y los Fiscales de la Provincia de Condorcanqui, cuando conozcan un caso de las comunidades indígenas se abstengan de intervenir y trasladen el caso a conocimiento del Apú de su comunidad?		
13	¿Conoce cuántas comunidades indígenas Awajún existen en Condorcanqui?		
14	¿Conoce cuántas comunidades indígenas Wampís existen en Condorcanqui?		
15	¿Conoce cuántos juzgados de paz existen en Condorcanqui?		
16	¿Conoce cuántas comisarías de la PNP existen en Condorcanqui?		
17	¿Conoce cuántas Fiscalías existen en Condorcanqui?		
18	¿Conoce la existencia de la propuesta de desvinculación de la justicia especial de la justicia ordinaria?		
19	¿De acuerdo a su apreciación personal se desvinculará la justicia especial de la justicia ordinaria con prontitud?		
20	¿Conoce en que otros países se ha desvinculado la justicia especial de la justicia ordinaria?		

Gracias por su colaboración prestada.

ANEXO N° 04

**OFICIO N°51-2017-MP-FSC-AMAZONAS del
13.03.2017**

ANEXO N° 05

**Resolución de la Fiscalía de la Nación N° 2136-
2013-MP-FN del 25.07.2013.**

ANEXO N° 06

Convenio de Cooperación entre el Ministerio Público y las Rondas y Comunidades Campesinas de Amazonas

ANEXO N° 07

**Proyecto de Ley de Coordinación y Armonización
Intercultural de la Justicia, remitido con el Oficio
N°7353-2011-SG-CS-PJ del 29.9.2011**

ANEXO N° 08

Pronunciamiento de la Federación Regional de Rondas Campesinas Urbanas e Indígenas de Amazonas del 9.1.2012

ANEXO N° 09

**Pronunciamiento de los Presidentes de las Juntas
de Fiscales Superiores de la República del Perú en
el “Tercer Congreso Nacional de Fiscales”
realizado en la ciudad de Cusco**

ANEXO N° 10

**Carta Notarial del 5.5.2007 de la Asociación
Interétnica de Desarrollo de la Selva Peruana,
recibida con el Oficio N°6336-2008-MP-FN
SEGFIN del 2.7.2008**

VISTAS FOTOGRÁFICAS



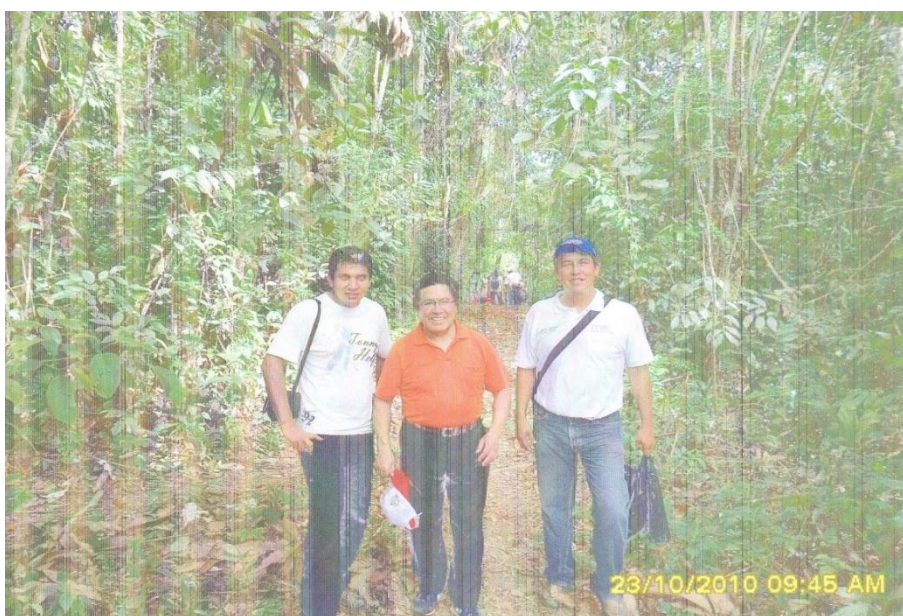
La experta en metodología de la investigación científica, validando el cuestionario para ser aplicado a los entrevistados.



El investigador coordinando con el señor Juez de Paz del Centro Poblado de Yutupis (pertenece a la etnia Awajún/Aguaruna) para aplicar el cuestionario a los entrevistados.



El investigador reunido con los entrevistados (Apu, secretario y tesorero) para aplicar el cuestionario.



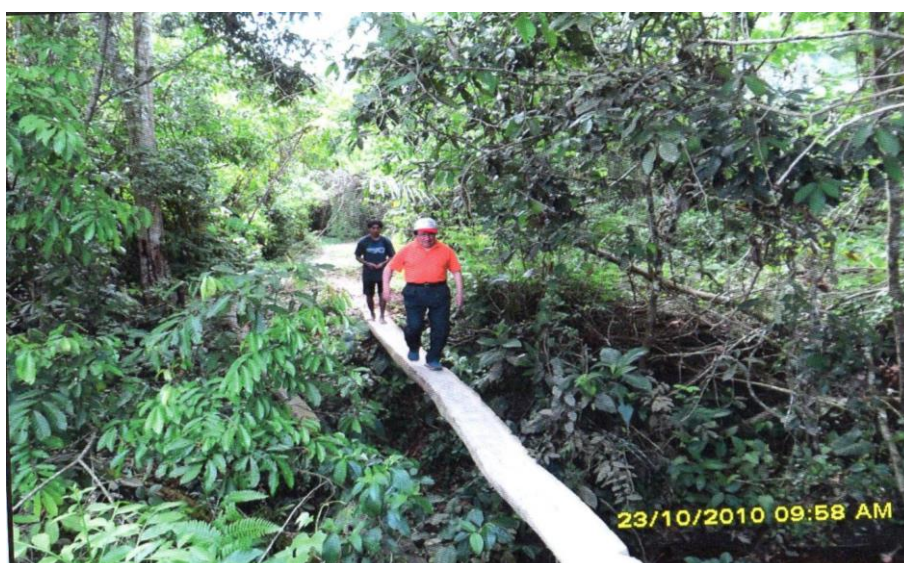
El investigador caminando rumbo a la Comunidad de Cashac para coordinar con los entrevistados para la aplicación del cuestionario.



El investigador reunido con los entrevistados, para aplicar el cuestionario.



El investigador reunido con pobladores para coordinar sobre la aplicación del cuestionario.



EL investigador visitando las comunidades indígenas para la aplicación del cuestionario.



El investigador llegó al Centro Poblado de Yutupis para coordinar con las autoridades para la aplicación del cuestionario.



El investigador coordinando con el dirigente indígena Merino Trigoso Pinenó “Indio Washuru” y dirigente rondero.



El investigador con la señora Presidenta de la Corte Superior de Justicia de Amazonas, Fiscales, Jueces, y pobladores del Centro Poblado de Yutupis.



El investigador aplicando el cuestionario a los señores Fiscales.